

अथ  
विज्ञाननौका.

---

॥ श्रीगणेशायनमः ॥ ॥ श्रीशंकराचार्येभ्योनमः ॥  
श्रीगुरुदेवायनमः ॥ ॥ अथविज्ञाननौकासटीकप्रारंभः ॥ ॥  
अयमंगलंशार्दूलविक्रीडितछंदः ॥ ॥  
ॐ तत्सहुरुंदेवान्तमनिपाज्ञानीस्वध्यानीसदा ॥  
नानायाजगक्केशलेशनहियेकांमादिब्रह्मैनाकदा ॥ श्री  
श्रीनिष्ठिप्रभृतिवृत्तिसुखदानीकीरुतीआरुती ॥ भा  
वांभावविहीनलीनचिदमेताकोकलुमेनती ॥ १ ॥  
हुतविलंबितछंदः ॥ चरणपंकजश्रीगुरुदेवके ॥ मुदि  
तभौमनपदपदसेवके ॥ मधुसुगंधसुप्रीतिवखानिये ॥  
अतिहिलीनभयोचितजनिये ॥ २ ॥ रसमहाद्भुत  
पानकियोलियो ॥ परमज्ञांतसुधाइवमानियो ॥ ल  
हरमोमनमैरसकीबढी ॥ लवणपूतलिज्यूंजलमेंगढी  
॥ ३ ॥ तिहिप्रभावकहोंकलुमेंकथी ॥ जलधिग्रंथन  
अंतलहोंमथी ॥ तदपिमोमतिकीगतिहंजिती ॥ हिय  
हुलासविलासकहोंतिती ॥ ४ ॥ नकलुयुक्तिनउक्ति  
हुहेवनी ॥ परिसुबुद्धिरिजावनकोभनी ॥ लखिअशु  
द्धजुबुधक्षमाकरो ॥ जनकपैचवपुत्रइवादरो ॥ ५ ॥  
गीतिछंदः ॥ विज्ञाननावकल्पहश्रीशंकरकृतपरम

सुखदजनकों ॥ तिहिभायामें करीहों जीज्ञासीके श्रे  
यस्करमनकों ॥ ६ ॥ भवजलनिधिनिधिभवजलअ  
धाहृत्पणाप्रवाहवेगमहो ॥ प्रारब्धवातकरिअतिग  
तिउद्भववहुतरंगसोइकहा ॥ ७ ॥ रागादिकजलजं  
तूचक्रभ्रमणसोअनंतयांनिकही ॥ अगाधदुस्तरकहि  
यततरवेकोयहअपूर्वनावसही ॥ ८ ॥ ॥ ६ ॥  
याविज्ञाननौकाकाकर्ताजो श्रीमत्शंकराचार्यहै ॥ ता  
कोंमेरानमस्कारहै ॥ श्रीमत्कहियेब्रह्मविद्यारूपा  
लक्ष्मीकरिकेसोभायमान ॥ शंकरपदकायहअर्थहै ॥  
शंनानामसुखकाहै ॥ ताकूंजोकरेसोशंकरकहियेहै ॥ अ  
र्थयहकीजगदानंदकर ॥ यातेयहजनायाकिआरुरु  
क्षोकोवांछितसुखकादेनेहारा ॥ औआचार्यकिसकों  
कहियेकि जोशास्त्रार्थकांआलोचनकरे ॥ औअन्यज  
नोकोंश्रेष्ठाचारविपेस्थापनकरे ॥ औआपबीलोकसं  
ग्रहार्थआचरे ॥ तांतेसोआचार्यकहेजावेहै ॥ इनदोनो  
सार्थपदयुक्तश्रीशंकराचार्यहै ॥ फेरसोकैसाहैं परमरु  
पालुहै ॥ अनेकजिज्ञासुजनोकूंनिष्कंपबोधदेकेसंसा  
रबंधनतेमुक्तकियाहैजिनोने ॥ ओध्रांतपुरुषोंप्रणित  
प्रचंडपाखंडमतरूपधनतिमिरतथावेदव्याख्यानमें  
संशयभ्रमरूपतिमिरकूंविध्वंसकर्तासाक्षात्अपूर्वसू  
र्य ॥ औप्राणियोंकेकल्याणनिमित्तअमितप्रयत्नकि  
याहैजिनोने ॥ प्रथमसूत्रउपनिषदगीताख्यतनिभा  
प्यकिया ॥ तदनंतर अनतिप्रज्ञजिज्ञासुजनोकेहिंता

र्थअनेकप्रकरणग्रंथवेदांतकेरचताभयां॥ औअनेकवे  
 दांतकेसारसंग्रहरूपस्तोत्रोंकूरचताभया ॥ तिनोंमें  
 वीयहविज्ञाननौकासंज्ञकस्तोत्रपरमअद्भुतरह्याहै ॥  
 ऐसापरमरूपालुश्रीशंकराचार्य साक्षात्शिवकाअव  
 तारतांकुमेराभक्तिपूर्वकनमस्कारहै॥ औपरमदेवतरू  
 पऔसर्वदेवमयजोब्रह्मविद्याकादाताश्रीसद्गुरुहै ॥  
 तांकुमेरावारंवारनमस्कारहै ॥ गुरुब्रह्मगुरुर्विष्णु इ  
 त्यादिवाक्योंमेंप्रसिद्धसर्वदेवमयगुरुकहाहै ॥ ऐसंप  
 रमरूपालुश्रीशंकराचार्यतथासद्गुरुतथासर्वसंतनकुं  
 नमस्कारकरकेविज्ञाननौकाकीटीकामेंयथामतीअ  
 नुसारकरहूं ॥ यद्यपिपूर्वसंस्कृतटीकाहेवीतथापिता  
 केविपेमंदबुद्धिपुरुषनकीप्रवृत्तिहोवेनहीं ॥ औताका  
 अर्थबीसंकोचसेकियाहै॥ विस्तारनहीं ॥ औविस्तार  
 सेविनास्पष्टप्रक्रियाकाबोधजिज्ञासुकुंहोवेनहीं ॥ औ  
 याकेविपेप्रक्रियासर्वस्पष्टहोवेगियातेमंदबुद्धिवाले  
 कीवीसुखसेप्रवृत्तिहोवेगी ॥ औमहतोंकेजोवाक्य  
 हैसोपरमपुनीतहै ॥ तांकापुनःपुनःचिंतनकरना  
 सापरमसेवाहै ॥ ऐसंक्रपभादिकवृद्धोनेकहाहै ॥  
 यातेभक्तियंत्रीतहुवालज्जाभयत्यांगीके स्वापरहित  
 यथामतिसविज्ञाननौकाख्यग्रंथकीटीकाकरहूं ॥ ता  
 केविपेप्रथमसंस्कृतटीकाकारकृतमंगलदिखावेहै ॥  
 ननुप्रयोजनकेउद्देशकियेविना मंदकीवीप्रवृत्तिहोवे  
 नहीं ॥ यातेमंगलकाप्रयोजनकहनाचाहिये ॥ या

शंकाकेहुयामंगलकाप्रयोजनकहेहै॥ प्रारंभकियेयं  
 थकीनिर्विघ्नसमाप्तिकेअर्थ॥ वाग्रंथकर्ताविषेनांस्ति  
 षणेकीभ्रांतिनिवृत्तिद्वाराजिज्ञासुकीग्रंथविषेप्रवृत्ति  
 केवास्ते॥ वाश्रेष्ठोंकेआचारपरिपालननिमित्तअथ  
 वाशिष्योंकेशिक्षार्थमंगलभवस्यकरनाचाहिये॥ सो  
 मंगलआशीर्वादतथानमस्कारतथावस्तुनिर्देशयाभे  
 दतेतीनप्रकारकेहोवेहै ॥ तिनमेंनमस्कारलक्षणमं  
 गलएकश्लोकसेयाग्रंथविषेकियाहै ॥ सोदिखावेहै ॥  
 नारायणमिति॥श्लोकः॥नारायणंनमस्यामिमोहांध  
 तिमिरापहम् ॥ प्रकाशकंप्रकाश्यानांशुद्धबुधस्वरू  
 पिणम् ॥ १ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥  
 नारायणकुंमेंनमस्कारकरूंहुं सोनारायण केसाहै॥  
 मोहांधतिमिरकाहंताऔप्रकाश्योंकोप्रकाशकऔशु  
 द्धबुधस्वरूपइतिपदार्थ ॥ १ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥ ॥  
 टीका ॥ मंगलकेश्लोकमेंनतिभादकियाश्रिनारायण  
 कूंतिसनारायणपदकाअर्थयहहै ॥ आपोनाराइति  
 प्रोक्ताइसमनुवाक्यतेनरसंभवजलकानामनारहै॥  
 सोहेअयनजिसकाताकानामनारायणहै ॥ किंवान  
 रसंभूतहिरण्यगर्भकानामनारहै॥ - ताकाजोअयन  
 कहियेआश्रयहैताकानामनारायणहै॥ हिरण्यगर्भ  
 नामइहांब्रह्माकाहै॥ सोब्रह्मदेवकेसाहैकिंचतुरजा  
 केमुखहै॥ औविसर्गरूपसृष्टिरचिहैजिसने॥ औसर्व  
 प्राणिकेहितमेंतत्परहै॥ सोजिसकेनाभिकमलतेप्रग;

टभया है ॥ ओता से वदों काला भभया है ॥ सो "यो ब्रह्मा  
 णं विदधाति पूर्वयो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै" इत्यादि  
 श्रुति विषे प्रसिद्ध कहा है ॥ यद्वा जीव स मुह काना मना  
 रहै ॥ सो है अयन जिस का ता काना मना रायन है ॥ अथ  
 वानरा जातानि तत्त्वानि इ स भारत वाक्य ते न र सं भव  
 तत्त्वों काना मना रा है ॥ सो है अयन जिस के ता का  
 ना मना रायन है ॥ अथ वा कर्म क्लेशादिक संसार च  
 क्रका जो अरा है ता का उपादान माया काना म अरायन  
 है ॥ सां अरायन रूप माया जा के विषे न ही है ॥ ति  
 स शुद्ध चित्तिका ना मना रायन है ॥ इत्यादि व्युत्पत्ति  
 से नारायन पद के अनेक अर्थ हैं ॥ अवतिस नारायन  
 के विशेषणों का अर्थ करे है ॥ सो नारायन के सा है मो  
 हां धति मिर का हर ने हारा है ॥ मो हां ध का हिये अं य मो  
 हरूप अज्ञान अंधेरे की न्याइ आवरण करने वाला ता कूं  
 वृत्ति आरुढ़ विशेष चेतन रूप से विध्वंस करे है ॥ सो भ  
 गवान ने वी गीता के दश मे अध्याय विषे कहा है ॥ तिन  
 भजने हारे पुरुष न के ता हि अनुग्रहार्थ अंतः करण विषे  
 स्थित होइ के अज्ञान जन्य तम कामें ज्ञान दीपक के प्रका  
 श से नाश कर हूं इति ॥ इहां अज्ञान कूंत म की साम्यता  
 औ ज्ञान कूं दीपक की साम्यता कही ॥ ता का अभिप्राय य  
 ह है ॥ अज्ञान अंधेरे की न्याइ आवरण स्वभाव वाला है ॥ जे  
 से तिमिर के योग ते रज्जु स्थाणु पापाणादिक विषे सर्प चौ  
 र व्याघ्रादिक प्रतीति होवै है ॥ ते से अज्ञान योग ते नित्य

मुक्तअसंगनिर्विकारआत्माबंधसंगीविकारीदीनदुः  
 र्खीत्वप्रतीतिहोवेहै॥सोअज्ञानकामाहात्म्यहै॥ शुद्ध  
 कूटस्थआत्माविपेबंधकीजोप्रतीतिहोवेहै ॥ सोमि  
 थ्याअध्यासरूपहै ॥ केवलअविद्यादोपसंहीप्रतीति  
 होवेहै ॥ औविचारसागरमेजोदोपतेविन्याहिअध्या  
 सनिरूपनकियाहै ॥ सोप्रोढिवादसंकियाहै ॥ दोप  
 तेविन्याअध्यासहोवेनही ॥ जहांकोइवीअध्यासमें  
 हेतुनहीं तहांवीअविद्यारूपदोपअवश्यहोवेहै ॥ य  
 हवृत्तिप्रभाकरमेंस्पष्टकहाहै ॥ यातेसर्वदोपकाआल  
 यअज्ञानतमकीन्याइआवरणकरेहै ॥ तातेअज्ञानकूं  
 तमकीसाम्यतावनेहै ॥ तेसंज्ञानकूंदीपककीवीत्ताम्य  
 तावीवनेहै ॥ काहेतेजेसंग्रहकाअंधेराकेवलदीपक  
 सेहींनाशहोवेहै ॥ अन्यक्रियांतरसेनाशहोवेन  
 हीं ॥ तेसंहृदयगतअज्ञानहैसोवीकेवलज्ञानसे  
 नाशहोवेहै ॥ अन्यसाधनसेनाशहोवेनहीं ॥ औ  
 दीपकवीजेसेतैलवर्त्तिआदिकसामग्रीसेहोवेहै ॥ ते  
 संज्ञानवीश्रद्धाभक्तिआदिकसामग्रीसेहोवेहै ॥ औ  
 जेसंदीपकजिसमंदीरमेप्रज्वलितहोंवेतिसग्रहमध्य  
 केअंधेरेकूंदूरीकरेहै ॥ अन्यग्रहांतरकेतमकूंहरणकरे  
 नहीं ॥ तेसेवृत्तिज्ञानवीजिसकेअंतःकरणमेंप्र  
 गटहोवेताकेहृदयगतअज्ञानकूंध्वंसकरेहै ॥ अ  
 न्यपुरुषनकेअज्ञानकूंनाशकरेनहीं ॥ यातेज्ञानओ  
 म्यतासंभवेहै ॥ यतियहसिद्धभयाकि

नारायणवृत्तिआरुढहोयकेअज्ञानरूपअंधकारकूंहरें  
 हैं ॥ सोअज्ञानआवरणकिसकूंकरेहैं ॥ याआका  
 क्षाहुयाकहेहैं ॥ अज्ञानआवरणविक्षेपादिकसारीअ  
 वस्थासाभासअंतःकरणकीहै ॥ कूटस्थआत्माकीको  
 इवीअवस्थानहीं ॥ किंतुकूटस्थआत्मानिर्विकारहैं  
 ॥ यद्यपिवहुतआचार्योंनेस्वाश्रयस्वविषयअज्ञानअं  
 गीकारकियाहै ॥ यातेंगुद्वचेतनकेआश्रयऔंगुद्वचे  
 तनकूंहींविषयकरेहैं ॥ औकोइआचार्यनेब्रह्मकासत  
 चिदजोसामान्यरूपहैसोअज्ञानकाआश्रयमान्याहै  
 औआनंदअद्वयताजोविशेषस्वरूपहै ॥ सोअज्ञान  
 काविषयमान्याहै ॥ औकिसिनेजीवअज्ञानकाआ  
 श्रयमान्याहै ॥ औब्रह्मअज्ञानकाविषयमान्याहै ॥  
 औकिसिनेएकजीववादमानिके एकअज्ञानमान्या  
 है ॥ किसिनेनानाजीववादमानीकेनानाअज्ञानमा  
 न्याहै ॥ औकिसिनेनिरंशअज्ञानमान्याहै ॥ किसि  
 नेसंशअज्ञानमान्याहै ॥ इत्यादिकअनेकप्रकार  
 सेंअज्ञानकाआश्रयविषयता आचार्योंनेप्रतिपादन  
 कियाहै ॥ तथापिअज्ञानकाअभिमानीचिदाभासहै  
 अहंआत्मानजनामि ॥ अथवाअहंब्रह्मनजनामिवा  
 ब्रह्मात्माका. ऐक्यत्वकाअस्फुरणलक्षणआज्ञानसा  
 भासअंतःकरणमेंहीअभिव्यक्तहोवेहै ॥ औसुपो  
 सिमेअभिव्यक्तअज्ञानरहै ॥ तोवीअकिंचित्क  
 रहै ॥ यातेंअंतःकरणमेअभिव्यक्तजोअज्ञानहै ॥ सो

इस्वाधिष्ठानं आत्मा कूं आवरणं करे है ॥ यह प्रतीति होवे है ॥ औ अज्ञान कृत बंधवी आत्मा विपे ही प्रतीति होवे है ॥ औ सूक्ष्म विचार से देखिये तो आत्मा अज्ञान से परे है ॥ सदा निरावरण नित्य मुक्त स्वरूप है ॥ सो समस्त साक्षी तम ते परे है ॥ औ आदित्य वर्ण चेतनात्मा तम ते परे है इत्यादि श्रुति स्मृति विपे प्रसिद्ध कहा है ॥ जे संघन छिन्न दृष्टि पुरुष घन छिन्न सूर्य कूं माने है ॥ ते से मूढ़ों की दृष्टि से आत्मा आवरण सहित औ बंध की न्या इ प्रतीति होवे है ॥ यह हस्तामलकाचार्य के वाक्य तें वी केवल बुद्धि के ही दोष है ॥ आत्मा कूटस्थ विपे की सिद्धोपका संभवन ही यह अर्थ सिद्ध भया ॥ अब प्रकाशकं प्रकाश्या नां या द्वितीया विशेषण का अर्थ कहे है ॥ प्रकाशने योग्य होवे सो प्रकाशक कहिये है ॥ औ जो प्रकाशने वाला होवे सो प्रकाशक कहिये है ॥ अव्यक्तादि पृथ्वी पर्यंत कारण कार्य भूत भौतिक सारा प्रपंच दृश्य होने ते प्रकाशक है ॥ ता के प्रकाशने हारा स्वयं ज्योतिस्वरूप, प्रत्यगभिन्न परमात्मा प्रकाशक है ॥ यद्यपि बाह्य घटादिक पदार्थ न कूं सूर्यादिक वी प्रकाशे है ॥ तथापि सो सूर्यादिक ज्योति यां परिछिन्न है ॥ औ तिन ज्योतियों का वी प्रकाशक चैतन्य आत्मा ही है ॥ तिसाचिदवपुनारायन के प्रकाश से ही सूर्यादिकों का प्रकाश होवे है ॥ तिन ज्योतियों विपे स्वतंत्र प्रकाश ताने ही ॥ सो "तस्य भासा सर्वा मिदं विभाति ॥ ज्योतिषां मपि न ज्ज्योतिः" इत्यादि श्रुति स्मृति



यांविषेतिसपरमात्माकेप्रकाशते ॥ तिनोकांभान ॥  
 औसोज्योतियोंकाबीज्योति एसेप्रसिद्धकहाहैं ॥  
 सोज्योतिवीअग्निकीन्याईदीप्तिरूपनहीं ॥ किंतुज्ञ  
 स्तिरूपहै , ॥ यातेयहसिद्धभयाकिअंतरबाह्यसारेदृ  
 श्यपदार्थनकातथासूर्यादिकसर्वज्योतीयोंकाप्रकाश  
 कएकचिदात्मानारायनहीहै ॥ फेरसोकेसाहैंकिशु  
 द्धहैं ॥ शुद्धकहियेअविद्यादिमलसेरहितहैं ॥ य  
 द्यपिमलनेमेपापकाबीहै ॥ ॥ औरागादिकमान  
 सदोषनेकोंबीशास्त्रोंविषेमलकहाहै ॥ तथापिसो  
 सारेअविद्याकेहीअंतर्भूतहैं ॥ यातेअविद्याकेनिपे  
 धसेतिनसर्वमलोंकानिपेधहैं ॥ ॥ यातेसोनाराय  
 नशुद्धहै ॥ औबुधस्वरूपहै ॥ बुधकहियेज्ञानरूपहै  
 ॥ ज्ञानगुनवालांनहीं ॥ काहेतेगुणहोवेसोआगमापा  
 यिहोवेहै ॥ यहज्ञानआगमापायिनहींकिंतुनित्यज्ञा  
 नरूपहै ॥ जेसंसूर्यप्रकाशस्वरूपहै ॥ औअग्निउष्ण  
 स्वरूपहै ॥ तेसेंपरमात्माज्ञानस्वरूपहै ॥ जिसचेत  
 नकेप्रकाशपांडकेअवोधात्मकचक्षुरादिइंद्रियाअप  
 नेअपनेविषयविषेप्रवृत्ततेहैं ॥ ननुविज्ञानस्वरूपबुद्धि  
 बीशास्त्रोंसेसुनियतहैतासेइंद्रियांकीप्रवृत्तिक्युंनहो  
 वेगी ॥ यज्ञांकाकासमाधानयहहै ॥ साबुद्धिबीज्ञान  
 स्वरूपनहींकाहेतेबुद्धिसत्त्वगुनकाकार्यहै ॥ ॥ याते  
 चेतनकेप्रतिबिंबग्रहणकरनेयोग्यहै ॥ तातेतिसविषे  
 ज्ञानकीसामर्थ्यताहै ॥ औविज्ञाननामकूपविहै ॥ परंतु

स्वतः जड़ है ॥ ताके विपे ज्ञान होना वी स्वतः दुर्लभ है ॥ तो  
 विशेष ज्ञान रूपे विज्ञान तो कैसे संभवे ॥ किंतु याचित मं  
 डन न्याय करी ॥ अथवा कृष्ण संनिधि अर्जुन के सामर्थ्य  
 की न्याइ चेतन रूपे आत्मा की संनिधि से ही ज्ञान के यो  
 ग्यता कूपावे है ॥ औ क्रम क्रम से विषय कूं प्रकाशे है ॥ औ  
 आत्मा क्रम से विन्यायुगपत सर्व पदार्थ न कूं प्रकाशे है ॥  
 औ बुद्धि अपने प्रकाश में चेतन की अपेक्षा करे है ॥ औ  
 आत्मा अपने प्रकाश में बुद्धि की वा अन्य किसि की अपे  
 क्षा करे नहीं ॥ या तें बुद्धि ज्ञान स्वरूप नहीं ॥ किंतु ता  
 के विपे गोण विज्ञान शब्द का प्रयोग है ॥ मुख्य ज्ञान स्वरू  
 प आत्मा ही है ॥ सो अनेक श्रुति स्मृति शास्त्र विपे कहा  
 है ॥ यह अर्थ विस्तार से आगे कहेंगे ॥ इहां दिक् मात्र  
 कहा है ॥ उक्त कहे विशेषणें ॥ करिके विसिष्ट जो नारायण  
 है ॥ ता कूं मेरा अभेद रूप करिके नमस्कार है ॥ इति मं  
 गल श्लोकार्थः ॥ १ ॥

इस प्रकार से ग्रंथ के आरंभ मे मंगल करिके अवमूलन व  
 श्लोकात्मक विज्ञान नौका की टीका का आरंभ करे है ॥ य  
 ह विज्ञान नौका के सी है ॥ किसंसार रूप स मुद्र तरने  
 का दृढ जहाज है ॥ ता में सद्गुरु रूपी करण धार का आ  
 श्रय ले के औ या का विचार कर के ता के तात्पर्य मे वृत्ति सं  
 पादन जो करेगा ॥ सो अनायास से भव सागर तर के प  
 रं पार कूं पौंचेगा ॥ संसार कूं सागर रूप से श्रुति स्मृ  
 ति विपे प्रसिद्ध कहा है ॥ जन्म मृत्यु रूप या के विपे ज

लहै ॥ रागादिकनक्रमक्रादिजंतुहै ॥ शोकरूपवड  
वानलहै॥सुखदुःखाकारवृत्तियांतरंगहै ॥ भ्रमरूपभ्र  
मरीहै॥तिससागरकापारपरब्रह्महै॥जाकूं पाइकेफेर  
संसारमेपतनहोवेनहीं॥तो“नसपुनरावर्त्तते”, याश्रु  
तिनेप्रसिद्धकहाहै ॥ याहिकूंहीपरमधामगीतामेकहा  
है ॥ यातेंसर्वश्रुति यांकासिद्धांतरूपयाविज्ञाननौका  
काजिज्ञासुअचर्यविचारकरे॥अवयाकेअनुबंधचतु  
ष्टयवेदांतप्रतिपादितदिखावेहै ॥ काहेतेअनुबंधजा  
नेविन्याजिज्ञासुकीग्रंथमेप्रवृत्तिहोवेनहीं ॥ औग्रंथ  
कातात्पर्यबीजान्याजावेनहीं॥ यातेंअनुबंधअवस्य  
ज्ञातव्यहैसोअनुबंधयहहै ॥ अधिकारीसंबंधविषय  
औप्रयोजनइनव्यारिकानामअनुबंधहैमलविच्छेप  
दोपतेरहित औव्यारिसाधनसहितऔस्वरूपकाजा  
कूंअज्ञानहोवेसोयाग्रंथकाअधिकारीहै ॥ सोयाकेप्र  
थमश्लोकमेदिखायाहै॥यहअधिकारीकीप्रक्रियाप्रथ  
मश्लोककीटीकामेंस्पष्टहोवेगी ॥ औप्रतिपादकप्रति  
पाद्यताभावग्रंथब्रह्मकासंबंधहै॥तेसेंहीज्ञानग्रंथकाज  
न्यजनकभाव॥औअज्ञानग्रंथकानिवृत्त्यनिवर्त्तकभा  
व ॥ औप्रयोजनअधिकारीकाप्राप्यप्रापकभावसंबंध  
है॥एसेओरवीसंबंधजानिलेने ॥ ननुब्रह्मवाणिकाअ  
विषयश्रुतिनेकहाहै ॥ ताकेसाथग्रंथकाप्रतिपादकप्र  
तिपाद्यताभावसंबंधकहनाअसंभवहै ॥ याशंकाका  
समाधानमचीकटादन्यायकरिकरेहै॥यद्यपिशब्दकी

सक्तिवृत्तिसे ब्रह्मका प्रतिपादन अशक्य है ॥ तथापि लक्षणावृत्तिसे शब्द ब्रह्मका बोध करे है ॥ यह प्रक्रिया पंचमेश्लोकके व्याख्यानमें स्पष्ट कहेंगे ॥ लक्षका बोध औ लक्षणाकारूप शक्यार्थसे विन्या होवे नहीं ॥ याते अघ्यां रोप अपवाद न्याय करि ब्रह्मका बोध शब्दसे होइ शके है ॥ याते प्रतिपादक प्रतिपाद्यताभाव संबंधवने है ॥ अब विषय कहै है ॥ जीव ब्रह्मकी एकता ग्रंथका विषय है ॥ ननु जीवरागादिक्लेश करी युक्त है ताका क्लेश रहित ब्रह्म के साथि अभेद के संभवे ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ यद्यपि अंतःकरण विसिष्ट की तो ब्रह्मसे एकता नहीं बिनति तथापि अंतःकरण भाग विशेषण कूंडोडी के चेतन भाग जो विशेष्य है ॥ ताकी ब्रह्म के साथि एकता वने है ॥ काहे ते रागादिक्लेश विशेषण के धर्म है ॥ औ विशेष्य रूप जो साक्षी है ॥ सो सर्व क्लेश ते रहित है ॥ ताकी ब्रह्म के साथि सदा अभेद है ॥ यह सर्व वेदांत का सिद्धांत है ॥ यह प्रक्रिया विचार सागर में विस्तर है ॥ अब प्रयोजन कहै ॥ परमानंद की प्राप्ति औ समूल अनर्थ की निवृत्ति यह ग्रंथ का मुख्य प्रयोजन है ॥ औ अवांतर प्रयोजन ज्ञान है ॥ ननु परमानंद तो जीव का स्वरूप ही वेद मे कहा है ॥ ताकूं फेर परमानंद की प्राप्ति कहना असंभव है ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ यद्यपि परमानंद जीव का स्वरूप ही है ॥ तथापि अज्ञान काल में ताकी प्रतीति होवे नहीं ॥ किंतु ज्ञान काल में ही प्रतीति होवे है ॥ याते कं

ठचामीकरन्यायाकरीप्राप्तिकीप्राप्तिविसंभवेहै ॥ य  
हच्यारिअनुबंधनकासामान्यरूपसेनिरूपनकियाहै  
॥ ग्रंथविस्तारकेभयसेविस्तरकह्यानहीं ॥ पूर्वकहे  
अधिकारीकेलक्षणमेंयहजिज्ञासाहोवेहै ॥ मलविक्षे  
पदोपोंकीनिवृत्तिकिससाधनसेहोवेहै ॥ औच्यारि  
साधनकोनहै ॥ तिनचतुष्टपसाधनकीउत्पत्तिकि  
सउपायसेहोवेहै ॥ औअज्ञानकीनिवृत्तिकासाध  
नकोनहै ॥ औअज्ञानकीनिवृत्तिहुयाअधिकारीकूं  
क्यालाभहोवेहै ॥ इतनेप्रश्नोंकाउत्तरयाप्रथमश्लोक  
सेंऔताकेव्याख्यानसेदिखावेहै ॥ श्रीमच्छंकराचा  
र्यनेअपनेशिष्योंकेताहिसाधनोंसहिततत्त्वकाउपदे  
शदिग्विजयादिकग्रंथनविषेकियाहै सोइसारसंग्रह  
याग्रंथमेंसारेपदार्थदिखायाहै ॥ तामेप्रथमअधिका  
रीकेसाधनदर्शनपूर्वकस्वानुभवकहेहै ॥ तपोयज्ञदा  
नादिभिइति ॥

तपोयज्ञदानादिभिः शुद्धबुद्धि  
विरक्तो नृपादौ पदे तुच्छबुद्ध्या  
॥ परित्यज्य सर्वं यदाप्नोति तत्त्वं  
परं ब्रह्म नित्यं तदेवाहमस्मि ॥ १

तपयज्ञदानादिकोंकरकेशुद्धभईहै बुद्धिजिसकियातें  
नृपादिकपदविषेमिथ्यात्वबुद्धिसेविरक्तभयाहै ॥ सो

सर्वकापरित्यागकरके जिसनित्यरूपपरब्रह्मतत्त्वकूं  
 प्राप्तहोवेहैसोइमेहूंइतिपदार्थः ॥ टीका ॥ स्ववर्णाश्र  
 मधर्मानुष्ठानकानामतपहै ॥ सोब्राह्मणादिच्यारि  
 वर्णोंकाऔब्रह्मचर्यादिच्यारिआश्रमोंकाधर्ममनुआ  
 दिस्मृतिविषे औभारतभागवतधर्मसिंधुआदिकशा  
 स्त्रोंविषेप्रसिद्धकहाहै ॥ अथवाकरणग्रामकेसंयमका  
 नामतपहै ॥ वारुच्छ्रचांद्रायणकानामतपहै ॥ ते  
 सेंवैराग्यकूंतपकहेहै ॥ औविचारकूंवीतपकहेहै ॥  
 एसेंतपशब्दकाअर्थ बहुतप्रकारसें शास्त्रोंविषे कहा  
 है ॥ अथवागीताविषेसात्विकराजसतामसभेदसें  
 तीनप्रकारकातपकहाहै ॥ तिनमेंसात्विकतपअनु  
 स्थानीयहै ॥ सोवी शारीरवाङ्मयऔमानसया  
 भेदसेंतीनप्रकारकाहै ॥ तिनमेंदेवद्विजगुरुप्राज्ञका  
 पूजनऔशौचआर्जवब्रह्मचर्यअहिंसायहशारीरतप  
 है ॥ औअनुद्देगकरऔसत्यऔप्रियऔहितवचन  
 काउच्चार औवेदान्यासंकरनायहवाङ्मयतपहै ॥ औ  
 मनकाप्रसादऔसौम्यताऔमौनऔअंतःकरण का  
 नियग्रहऔभावसंगुदियहमानसतपकहाहै ॥ इत्या  
 दिकतपजानने ॥ अवयज्ञपदकाअर्थकहेहै ॥ ईश्वरार्प  
 णबुद्धिसेंसर्वअंगयुक्तयजनकानामयज्ञहै ॥ सोश्रौत  
 स्मार्त्तभेदसेंऔअधिकारीभेदसेंऔमुख्यषौणभेदसें  
 अनेकप्रकारकेहै ॥ बृहस्पतिसवराजसूयवैश्यस्तोम  
 इत्यादिश्रौतयज्ञहै ॥ सोब्राह्मणक्षत्रियवैश्ययथाक्र

मकरे ॥ औदेवयज्ञऋषियज्ञपितृयज्ञादिकपंचमहा  
यज्ञहै ॥ सोस्मार्तयज्ञहै ॥ सोनित्यगृहस्थकूंकर्तव्य  
है ॥ तेसेदर्शपूर्णमासादिवानप्रस्थकूंकहाहै ॥ औ द्र  
व्ययज्ञतपयज्ञयोगयज्ञस्वाध्याययज्ञज्ञानयज्ञ इत्या  
दिगीताविपेगौणयज्ञकहाहै ॥ सोयथाअधिकारसर्व  
आश्रमियोंकोकर्तव्यहै ॥ अवदानकहेहै ॥ दान  
सात्विकराजसतामसभेदतेंतीनप्रकारका भगवान  
नेकहाहैतिनमेमुमुक्षुकूँसात्विकदानदातव्यहै ॥ उ  
त्तमदेशउत्तमकालविपेउत्तमपात्रकेताँइयत्किंचित्  
जोदियाजावेसोसात्विकदानहै ॥ सोअन्नवस्त्रआ  
त्मतुल्यहिरण्यगोदानादिकद्रव्यसाध्यदानसर्वकृप  
याशक्तिदातव्यहै ॥ औदानकेपात्रोंकाभेदशास्त्रोंमेंप्र  
सिद्धहै ॥ सर्वदानोंविपेअन्नकादानप्रधानहै ॥ ताकास  
र्वअधिकारीहै ॥ औधनदानविपेपात्रअपात्रकाअव  
स्यविचारकर्तव्यहै ॥ यहतपयज्ञदानइनतीनोंपदोंका  
व्याख्यानकिया ॥ औआदिशब्दसेअनुक्तसोरकर्मा  
काऔसगुनउपासनाकाग्रहणहै ॥ काहेतेंनित्यनौमे  
त्तिकादिककर्मवीपापोंकेनासकशास्त्रोमेप्रसिद्धकहा  
है ॥ औतीर्थस्नानादिकवीचित्तशुद्धिकहेतुकहाहै ॥ या  
तेताकूँबीकरे ॥ गंगादिकनेदीयांकानामतीर्थहै ॥ औ  
गुरुपादोदकपरमतीर्थहै ॥ काहेतेंसप्तसागरपर्यंतती  
र्थस्नानादिककार्जोफलहै ॥ तासंगुरुरंध्रिकेजलसह  
स्वांशकरकेवीदुर्लभहै ॥ एते२५॥ सिद्धकहा

औसत्यक्षमाइंद्रियकानिग्रहसर्वभूतदया औआर्ज  
 वयेसारेअंतरतीर्थहै ॥ सोवीशास्त्रोंमेंप्रसिद्धहै ॥ द  
 याक्षमाअनसूयाशौचअनायासमंगलअकार्पण्यऔ  
 अस्पृहायेअष्टसर्ववर्णाश्रमकेसाधारणधर्महै ॥ इत्या  
 दिककर्म औपरमेश्वरकाध्यानलक्षणउपासनाकोक  
 रेयेआदिशब्दसेआचार्यनेदिखायाहै ॥ तिसश्रौतस्मा  
 र्त ॥ तपयज्ञदानादिककर्मोंकेअनुष्ठानसेबुद्धिशुद्धहो  
 वेहै ॥ नामसेमलदोषकीनिवृत्तिहोवेहै ॥ औउपसा  
 नासेचित्तकीचंचलतादोषदूरीहोवेहै ॥ ननुकर्मसे  
 पितृलोककीप्राप्तिवेदमेंकहिहै ॥ यातेकर्मसेअंतःकर  
 णकीशुद्धिकहनाअसंभवहै ॥ याज्ञंकाकालमाधान  
 यहहै ॥ सकामबुद्धिसेकियेकर्मसेहिउत्तमलोककीप्रा  
 प्तिवेदनेकहिहै ॥ निष्कामकर्मसेनहीं ॥ किंतु“धर्मे  
 णपापमपनुदाति” इसश्रुतिनेधर्मानुष्ठानसेपुरुषके  
 पापरूपमलकीनिवृत्तिहिकहिहै ॥ यातेतपयज्ञादि  
 ककर्मनिष्कामकूंअंतःकरणशुद्धिकेहेतुहै ॥ सो  
 “यज्ञोदानंतपश्चैवपावनानिमनीषिणां”यास्मृतिवा  
 क्यसेयज्ञदानतपबुद्धिमानोंकोपावनकरप्रसिद्धकहा  
 है ॥ यातेनिष्कामकर्मसेपितृलोकादिककीप्राप्तिसं  
 भवेनहीं किंतुअंतःकरणकीशुद्धिहोवेहै ॥ तस्सेज्ञान  
 होयकेमोक्षहोवेहै यहवेदकासिद्धांतहै ॥ ननुजनका  
 दिकनकूं कर्मकरकेहीसंसिद्धिस्मृतिमेंकहिहै ॥ याते  
 मुमुक्षुकूं कर्मसेहीमोक्षहोवेगा ज्ञानकरकेक्याहै ॥ या



शंकाकासमाधानग्रह है ॥ “ नास्त्यकृतकृतेन न कर्म  
 णानप्रजया ” इत्यादिकश्रुतियांने कर्मकूंमोक्षकाअ  
 हेतुपणाप्रसिद्धकहा है ॥ औस्मृतिमे जनकादिकोंकूं  
 कर्मसेंसंसिद्धिकहि है सोसंसिद्धिशब्दकाअर्थमोक्षन  
 हीं, किंतु अंतःकरणकीशुद्धिहींसंसिद्धिशब्दकाअर्थ  
 है ॥ औकर्मसेंउत्पाद्यप्राप्यसंस्कार्यविकार्यरूपफल  
 होवे है सोअनित्य है ॥ तेसें मोक्षवी कर्मकाफलमाने  
 तोअनित्यहोवेगा ॥ औएकभाविकवादिनेजोकाम्य  
 निषिद्धकूंछाडिके नित्यनैमित्तिककर्मके अनुष्ठानसें  
 मोक्षमान्या है ॥ वाएकभावीजन्मअंगीकारकिया  
 है सोवादभाष्योविषे निराकरणकिया है औवार्त्ति  
 कारनें नैष्ककर्मसिद्धिविषेभालिप्रकारसेखंडनकिया  
 है ॥ यातें कर्मसेंमुमुक्षुकूंवांछितवस्तुकीप्राप्तिहोवेनहीं  
 किंतुचित्तशुद्धिहिकर्मसेंहोवे है ॥ सो “ चित्तस्यशुद्धयेक  
 र्म नतुवस्तुपलब्धये ” इत्यादिवाक्यसेग्रंथांतरमेप्रसि  
 द्धकहा है ॥ कर्मयोगीशरीरमनबुद्धिइंद्रियाकरकेजोक  
 र्मकरे है सोचित्तशुद्धिवास्तेकरे है ॥ एतेस्मृतिविषेवाक  
 हा है ॥ यातें कर्मसारेअंतःकरणशुद्धिकेहेतु है ॥ अथवाचि  
 त्तशुद्धिद्वाराविविदिषाकेहेतु है ॥ अथवावैराग्यकेहेतु है  
 ॥ वावैराग्यादिसाधनचतुष्टयकेहेतु है ॥ तासें तत्त्व  
 बोधहोयकेमोक्षहोवे है ॥ पूर्वकहेतपयज्ञादिकक  
 र्मविविदिषाकेहेतुकहेसोवेदविषेप्रसिद्धकहा है ॥ त  
 हाश्रुतिः “ वाद्यणावितिद्विपंनिघत्तेनदानेनतपसा

५नाशकेन ” इति ॥ याकाअर्थयहहै ब्राह्मणो  
 यज्ञकरकेदानकरकेतपकरकेऔअनाशककरकेविवि  
 दिपाकरेहै॥जानणेकिइच्छाकानामविविदिपाहै॥नि  
 पिद्धऔअनिपिद्धविषयनकेअसेवनकानाम अना  
 शकहै॥वाअहिंसावृत्तकानाम अनाशकहै ॥ यज्ञादि  
 काकाअर्थतोउक्तकहाहै ॥ इसप्रकारसे कर्मविविदि  
 पाकेहेतुहै ॥ औईश्वरजिसपरप्रसन्नहोवे सोवैराग्य  
 फलकूपावेहै ॥ इसप्रकारसे ईश्वरसमर्पितकर्मों  
 कावैराग्यरूपफल व्यासमुनिनेकहाहै ॥ जिहासा  
 कानामवैराग्यहै ॥ इसलोककेअथवापरलोककेदुः  
 खदायकभोगमेरेकूंमतहोवौ ऐसीत्यागकीइच्छाका  
 नामजिहासाहै ॥ ननुसर्वपुरुष भोगनकूंचाहेहैसर्व  
 भोगनकात्याग अशक्यहै ॥ याशंकाकासमाधानय  
 हहै ॥ यद्यपिमूढविषयभोगका त्यागनहिंचहाते का  
 हेतेंतिनोंकाअंतःकरणमलीनहै यातेभोगाभिलाषा  
 त्यागनि तिनोकोअशक्यहै॥तथापिपुन्यभाजनशुद्ध  
 चित्तवालेप्रेक्षावंतभोगासाकूंत्यागेहैतहांश्रुति॥“परी  
 क्ष्यलोकान्कर्मचितान्ब्राह्मणोनिर्वदमायादिति॥”  
 अर्थयह॥ब्रह्मजिज्ञासुकर्मरचितस्वर्गादिलोकनकूंवि  
 चारिकेवैराग्यकूपावेहै॥यातेएहिपरमेश्वरकाअनुग्रह  
 है ॥औभोगैश्वर्यताकीप्राप्तिईश्वरकीकृपागहीं॥याते  
 यहसिद्धभया ईश्वरार्पितकर्मसेचित्तशुद्धिद्वारा वैरा  
 ग्यहोवेहै॥ तिसवैराग्यकूंअवआचार्यकहेहै॥विरक्तो

नृपादोइति॥नृपादो कहिये राजा तें अदिले के ब्रह्मा पर्ये  
तयावत् भोगै श्वर्ध है ॥ ताकूंतुच्छत्वनिश्चय करके शुद्ध  
चित्तवाला जिज्ञासु विरक्त होवे है ॥ बीतराग कूं विरक्त  
कहे हैं ॥ सो विरक्त सारे संसार कूंतुणवत् तुच्छ जाने है ॥  
सो शास्त्रों विषे प्रसिद्ध कहा है ॥ या तें परम वैराग्य हि नि  
ष्काम कर्मों का फल है ॥ जब तक वैराग्य प्रगट नहीं हो  
वे तब तक जिज्ञासु कर्म कूं अवश्य करे ॥ जब आपने हृ  
दय में संसार भोगन ते वैराग्य उदय हुया जाने औ मन में  
दुरवास ना उदय नहीं होवे तब बुद्धि की शुद्धि निश्चय करे  
॥ या ते वैराग्य उदय पर्यंत ही कर्म कर्त्तव्य है ॥ तदनंतर  
नहीं ॥ सो “तावत्कर्मणि कुर्वीत न निर्विद्येत याव  
ता” या भागवत वाक्य से यावत् वैराग्य कूं नहीं पावे ताव  
त ही पुरुष कर्म कूं करे औ “संनस्य श्रवणं कुर्यात्” या  
श्रुति ने चित्त शुद्धि अनंतर कर्म का संन्यास पूर्वक वेदांत  
का श्रवण हि बीतराग जिज्ञासु कूं विधान किया है ॥ या  
ते मल विक्षेप की निवृत्ति पर्यंत कर्म उपासनारूप बहिरं  
ग साधन कर्त्तव्य है ॥ तदनंतर कर्म का त्याग करके अं  
तरंग साधन ही तत्त्वज्ञान निमित्त संपादनीय है ॥  
ननु जावत जीवें तावत अग्नि होत्रादिक कर्म कूं करे ऐसा  
वेद विषे प्रसिद्ध कहा है या तें कर्म का त्याग असंभव है ॥  
किंतु ज्ञान कर्म दोनु मिलके मोक्ष के हेतु है ॥ ओ श्रुति  
स्मृति विषे बहुत स्थान में समुच्चय सुनियत है ता तें कर्म  
सदा कर्त्तव्य है ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ वेद

विपेक्कहा जो जीवेतावत कर्म करे ताका कर्म विपेवहि  
 मुखो कूं प्रवृत्तिकरावने मेतात्पर्य है ॥ तासे चित्तशुद्धि  
 रायके प्रवृत्ति मार्ग से छोड़ायके निवृत्ति मार्ग संन्यासका  
 हिश्रुति विधान करे है ॥ औ ज्ञान कर्म का विरोधि स्वभाव  
 होने तें तिन दोनों का समुच्चय बने नहीं ॥ औ तिस समुच्चय  
 वाद का खंडन सूत्रकार भाष्यकार ने बहुत स्थान मे कि  
 या है ॥ ओ रामगीता विपेवीस समुच्चय वाद प्रसिद्ध नि  
 पिद्ध किया है ॥ यह वार्त्ता आगे स्पष्ट होवेगी ॥ औ श्रुति  
 स्मृति विपे जो कर्म ज्ञान का समुच्चय प्रतीति होवे हैं सो  
 सम समुच्चय नहीं किंतु क्रम समुच्चय है ॥ या तें यह सिद्ध  
 भया कि निष्काम कर्म का फल चित्तशुद्धि वा शुद्धि वा  
 रा विविदि पावा विषयों तें वैराग्य वा वैराग्यादि चतुष्टय  
 साधन की प्राप्ति हुया ताके अनंतर कर्म का त्याग करके त  
 त्व विचार ही कर्त्तव्य है ॥ सो “अथातो ब्रह्म जिज्ञासा ”  
 या व्यास सूत्र विपेवी चतुष्टय साधन प्राप्ति अनंतर उक्त  
 ट जिज्ञासा पूर्वक ब्रह्म विचार ही कर्त्तव्य कहा है ॥ सो सा  
 धन चतुष्टय ईश्वरार्पित कर्मों से ईश्वर की प्रसन्नता से हो  
 वे है ॥ सो अन्य शास्त्र मे वी कहा है ॥ स्ववर्णाश्रमध  
 र्म करके औ तप करके औ सर्वभूत दया लक्षण हरितोष  
 ण धर्म करके पुरुषों को वैराग्यादि साधन चतुष्टय गट  
 होवे है इति ॥ तिन च्यारी साधनो का नाम यह है ॥ विवे  
 क वैराग्य शमादि पट्संपत्ति औ मुमुक्षुता ॥ कहां वैराग्य  
 आदि कहा है सो बलिष्ठ होने तें कहा है अनुक्रम से नि

त्यानित्यवस्तुकाविवेकहीप्रथमहै ॥ अवज्ञनव्यारी  
 साधनोंकाक्रमतेलछनकहेहै ॥ आत्मानित्यऔसुख  
 रूपहै ॥ औतासेभिन्नदृश्यजगतसाराअनित्यऔदुः  
 खरूपहै याज्ञानकानामविवेकहै ॥ ताविवेकसेवैरा  
 ग्यउत्पन्नहोवेहै ॥ काहेतेजोपदार्थअनित्यऔदुःख  
 रूपनिश्चेहोवेताकेविपेहिहेयबुद्धिहोवेहै ॥ जेसेमृगतृ  
 णाकेजलादिक औविषसंयुक्तअन्नादिकनकूमिध्या  
 दुःखप्रदजानेतेंताकेविपेहेयबुद्धिहोवेहै ॥ तेसेविषय  
 भोगनविपेर्वा शास्त्रोक्तनानादोषावलोकनते जिहा  
 साहोवेहै॥सोदोषआगेस्पष्टकहेगे॥ अववैराग्यकाल  
 छनकहेहै ॥ ब्रह्मलोकपर्यंतयावत्तद्वृष्टअनुश्राविक  
 भोगहै सोसारेकाकविष्ठावत्वास्वानवांतवत्त्यागकी  
 इच्छाकानामवैराग्यहै ॥ यावैराग्यकूंनिर्मलऔ  
 तीव्रतरऔवस्तीकारसंज्ञा करिकेविद्वान्कहेहै ॥  
 याकेविशेषस्वरूपहेतुफलादिकऔअवांतरवैराग्यके  
 भेदअगेकहेगे ॥ अवष्टसंपत्तिकेनामकहेहै ॥ श  
 मदमश्रद्धासमाधानउपरतिऔतितिक्षाइनपटलछ  
 नकीप्राप्तिकानामपट्संपत्तिहै ॥ तिनमेंशमकाल  
 छनयहै ॥ सदैववासनाकात्याग सोशमकहि  
 येहै ॥ वासनानाम सूक्ष्मसंस्कारकाहै ॥ ता  
 कीउपेक्षाकानामवासनाकात्यागहै ॥ उपेक्षाना  
 मतिरस्कारकाहै ॥ व्याकरणरीतिसेशमनामचित्त  
 केउपशमकाहै॥औश्रुतिमेशांतिपदकरिकहाहै॥ औ

शास्त्रोंमेंमनकानिरोधशमकालक्षणकियाहै ॥ निरोधनामसंयमकाहै ॥ दमकालछनयहहै ॥ वाह्यवृत्तिइंद्रियोंकानिग्रहदमकहियेहै ॥ योगशास्त्रमेंयाकूं प्रत्याहारकहेहै ॥ श्रुतिमें याकूंदांतिकहाहै ॥ तिनइंद्रियग्रामकानिरोध मनकेनिरोधाधीनहै ॥ रथयंत्रितअश्वोकानिरोधजसें रस्मिसेहोवेहै ॥ तैसेंश्रुतिमेंशरीररूपरथकहाहै इंद्रियाकूं हयकहाहै ॥ मन कूरस्मिकहाहै ॥ बुद्धिकूंसारथिकहाहै ॥ जेसें सत्सार्थीरस्मिकूंखेचके वाजियोंकूंनिरोधकंरीसिधेराहचलावेहै तैसेंविवेकवतिबुद्धिमनकूंनिग्रहकरकेइंद्रियाकूंविषयनते निरोधकरके मोक्षमार्गमेंप्रवृत्तकरेहै ॥ अबश्रद्धालछनकहेहै ॥ वेदगुरुकेवाक्योंविषे जोविश्वाससाश्रद्धांकहियेहै ॥ सत्यत्वमतिकानामविश्वासहै ॥ याकहनेसेंईश्वरगुरुभक्तिकावीसूचनकिया ॥ काहेतेंजाकेविषेजिसकीप्रीतीहोवे ताकेवचनोमेंतिसकीश्रद्धाहोवेहै ॥ साश्रद्धाजिज्ञासुकूं अवस्यसंपादनीयहै ॥ काहेते “श्रद्धाभक्तिध्यानयोगतेंजान याप्रकारसेज्ञानप्राप्तिनिमित्तश्रद्धाकाविधानकियाहै ॥ औ “श्रद्धावान् लभतेज्ञानं” यास्मृतिसेंवीश्रद्धावानकूंहिज्ञानकीप्राप्तिकहिहै ॥ यातेश्रद्धाअवस्यसंपादनीयहै ॥ अवसमाधानकालछनकहेहै ॥ चित्तका शुद्धब्रह्मविषे वाश्रवणविषेस्थापनसमाधानकहियेहै ॥ आधाननामस्थापन

काहै ॥ सम्यक् आधान समाधान है ॥ तिसकरी युक्त कूं  
 श्रुति विपे समाहित कहा है ॥ अवउपरतिकालक्षण  
 कहे है ॥ विषयों ते परां मुखवृत्तिउपरतिकहिये है ॥ वा  
 विषय औ ताके साधन स्त्रीयादिक विपे स्वानवांतकी  
 न्याड अत्यंत गिलानिहोनी ताकानामउपरति है ॥ अ  
 धवासाधन सहित कर्म के संन्यास कानामउपरति है ॥  
 अवतितिक्षाकालक्षण कहे है ॥ श्रवणादिकानमित  
 शीतउष्ण औ क्षुधातृपादिक द्वंद्वों का चिंता विलापरहि  
 त सहन स्वभाव ताकानाम तितिक्षा है ॥ येशमादिषट्  
 मिलके षट्संपत्तिकहिये है ॥ अवमुमुक्षुताकालक्षण क  
 हे है ॥ परमानंद रूप ब्रह्म की प्राप्ति औ कारण सहित जग  
 त अनर्थ की निवृत्तिकानाम मोक्ष है ॥ ताकी इच्छा काना  
 ममुमुक्षुता है ॥ सामुमुक्षुता मंद मध्यम औ तीव्र या भेद  
 ते तीन प्रकार की होवे है ॥ तिनमें तीव्र होवे तो सद्यः फलि  
 त होवे ॥ औ मंद मध्यम होवे तो सद्यः फलीत होवे नहीं  
 किंतु गुरु सेवादिक से वृद्धि होय के ताके प्रसाद ते फलीत  
 होवे है ॥ इन चारि साधन करके युक्त जो होवें सो ज्ञान  
 का अधिकारी है ॥ तिन चारि साधन के सद्भाव हुया सत्  
 निष्ठा होवे है ॥ औ तिनो के अभाव से सन्निष्ठा होवे नहीं  
 ॥ ऐसे अन्वयवित्तिरेक विचार करके साधन चतुष्टय जि  
 ज्ञासुकूं अवश्य संपादनीय है ॥ या चारि साधनो संयुक्त  
 जो विरक्त है सो सर्वराज्यपद व्यादि हिरण्यगर्भ के भोगों

नसर्वकापरित्यागकरके अर्थात्तत्त्वज्ञानसेंशुक्तिरज  
तादिवत्वाधितकरकेपरमतत्त्वकूपावेहै॥ननुयालोक  
केविषययद्यपितुच्छहै ॥ ताकात्यागकरनाउचितहै॥  
तथापिहिरण्यगर्भादिकेऐश्वर्यउत्कृष्टहै ताकात्याग  
अनुपपन्नहै ॥ याशंकाकासमाधानयहहै . जेसंकर्म  
रचितयहलोकक्षयहोवेहै ॥ तेसंपरलोकवीकर्मरचि  
तहोनेतेक्षयहोवेहै ॥ यहश्रुतिकालेखहै ॥ औब्रह्म  
भुवनादिलोकसारेपुनरावर्त्तिवालेहै यहस्मृतिकाले  
खहै ॥ , यातेयालोककीन्याइपरलोकवीनश्वरहै ॥  
औ“सर्वमेवदुःखंविवेकिनः”यहपतंजलीसूत्रसेंविवे  
किंकूसर्वभोगदुःखरूपहिकहाहै॥ औइंद्रलोकविपेम  
हतदुःखतेसेंप्रजापतिलोकविपेमहततरदुखहै इत्या  
दिशास्त्रोंकेवचनसें ॥ औहेकौंतेयइंद्रियसंबंधिजो  
भोगहेसोदुःखोंकाकारणहै ॥ औआदिअंतवालेहैति  
नोविपेपंडितनहिरमतेयाभगवतवचनतें॥औयोवांध  
वोंकूंदग्धअन्नवत्दूरतेतेजेहै॥औसंगतेभुजंगकीन्याइ  
त्रासमानेहै॥औभोगनकूरोगसमजानेहै ॥औस्त्रीयां  
कटृणवत्देखेहै मित्रामित्रविपेसमदयाकरेहैएसाजा  
काचित्तहै ताकूसर्वत्रमंगलहै॥तुच्छत्वात्सर्वभावानां  
इत्यादिशास्त्रोंकेवाक्यसेदृष्टादृष्टभोगसारेदूषितहै ॥  
तिनमेवीजलांशरूपविषयमहानदुष्टहै ॥जसनेब्रह्मा  
दिपिपिलीकादिकसारेविश्वकूंसिद्धतकियाहै ॥ सो  
अन्यशास्त्रविपेवीकहाहै ॥“इंद्रियाभ्यामजग्धाभ्यां



ह्याभ्यामेव हतं जगत् ॥ अहो ह्युपस्थजिह्वाभ्यां ब्रह्मा  
दिमशकावधि” इति ॥ याते ब्रह्मलोकादिकनके भो  
गवी विरक्तकीदृष्टिसें तुच्छ है ॥ याते वाताशनवत् दोष  
बुद्धिसे अथवा मरुजलकी न्याइ मिथ्यात्व बुद्धिसें परि  
त्याग करे है ॥ यद्यपि मरुजल प्रत्यक्ष प्रतीति होवे है ॥ तो  
वीता कूं मिथ्या निश्चय कीये अनंतर तिस उदकानि मि  
त्त पुरुष उद्यम करे नहीं ॥ तेसे प्रत्यक्ष प्रतीयमान जगत्  
ब्रह्म विपे वी अपरोक्ष मिथ्यात्व निश्चय कीये अनंतर वि  
द्वानकी पुरुषार्थ बुद्धिसें प्रवृत्ति होवे नहीं सो अन्य शास्त्र  
विपे वी कह है ॥ यद्यपि विश्व प्रत्यक्ष प्रतीति होवे है तो वी  
अमल अव्यक्तरूप ब्रह्म विपे रज्जु सर्प की न्याइ मिथ्या  
है ॥ अवस्तु रूप होने ते वस्तु ते नहीं है ॥ या ज्ञान ते विश्व का  
विलय होवे है इति ॥ इसरी तिसे शुद्ध बुद्धि विरक्त अधि  
कारी तत्त्व ज्ञान से सर्व विधि प्रत्यय गोचर प्रपंच कूं अधि  
ष्ठान ब्रह्म विपे बाध लक्षण परित्याग करके जिस तत्त्व कूं  
प्राप्त होवे है ॥ सो नित्य कहिये त्रिकालाबाध्य परं ब्रह्म  
मैं हूं ॥ इहां अधिकारी कूं तत्त्व की प्राप्ति कहि सो अनारो  
पित वस्तु काना मतत्व है ॥ ऐसा ब्रह्म है ॥ तां की प्राप्ति क  
हिये सो ब्रह्म मैं हूं मेरे ते ब्रह्म अन्य नहि ऐसे साक्षात्कार  
करे है ॥ या ते परमानंद की प्राप्ति औ अनर्थ की निवृत्ति रू  
प परम फल भागी होवे है ॥ सो “ब्रह्म विदा मोति परमूत  
रति शोक मात्मवित्” या श्रुतियों ने प्रसिद्ध कहा है ॥ या  
का अर्थ यह है ब्रह्म वेत्ता परं का हिये निरति शय आनंद

रूपब्रह्मकूप्राप्तहोवेहै ॥ आत्मवेत्ताशोकरूपसंसार  
 कूँतरेहैइति ॥ कदाचित्कोइइहांएसीशंकाकरेजोस्व  
 गादिकअप्राप्तहै ताकीप्राप्तिरूपफलतोसंभवेहै ॥ प्र  
 रंतुसदाप्राप्तरूपब्रह्मकीप्राप्तिरूपफलकहना संभवेन  
 हीं ॥ ताकायहसमाधानहै ॥ करकंकणकीन्याइवादस  
 मकीन्याइप्राप्तिकीप्राप्तिवीसंभवेहै ॥ यातेंअसंभ  
 वनहीं ॥ औयाश्लोककेनुरीयापादसेकहाजोपरब्रह्म  
 नित्यंतदेवाहमस्मितासेआचार्यनेस्वानुभूतिदिखा  
 यकेजिज्ञासुकुंमहावाक्यकाअखंडार्थदरसायाहै ॥  
 यहप्रक्रियाआगेस्पष्टकहगे ॥ १ ॥ ॥ ६९ ॥

:- याग्रंथकेप्रथमश्लोकविषेअधिकारीकूंपरमत्तत्त्वकी  
 प्राप्तिरहींसोगुरुउपदेशपूर्वकश्रवणमनन निदिध्या  
 सनसेहोवेहै ॥ अन्यथापरमतत्त्वकीप्राप्तिसंभवेनहीं  
 यातेंद्वितीयश्लोकसेगुरुभक्तिपूर्वकज्ञानकेसाधनकहे  
 है ॥ दयालुमिति ॥

दयालुंगुरुब्रह्मनिष्ठंप्रशांतं समा  
 राध्यभक्त्याविचार्यस्वरूपं ॥  
 यदाप्नोतितत्त्वंनिदिध्यासवि  
 द्वां परंब्रह्मनित्यं ० ॥ २ ॥

दयालुब्रह्मनिष्ठऔंप्रशांतजोगुरुतोकासम्यक्आ  
 राधनकरकेऔंस्वरूपका विचारकरकेऔंनिदिध्यास

नकरके विद्वान् जिस ब्रह्म को प्राप्त होवे है ॥ सो नित्य और  
 निरतिशय ब्रह्म महं ॥ इति पदार्थः ॥ २ ॥ टीका  
 जिस गुरु की जिज्ञासु शरण जाय के ता की सेवा करे और  
 जो कि प्रसाद ते परमतत्त्व की प्राप्ति होवे तिस गुरु पद का  
 अर्थ और ता के लक्षण कहै है ॥ गृणातीति गुरुः याव्युत्प  
 त्तिसेतत्त्वका उपदेश करे सो गुरु कहिये है ॥ यद्वा गुकार  
 अधिकार का वाचक है ॥ और कार जो है सो ता के निरो  
 धक जो तेज ता का वाचक है ॥ तिन गुकार रुकार का सा  
 मानाधिकरण से एक्याय परब्रह्म है ॥ सो इ गुरु शब्द से  
 कहे जावे है ॥ अथवा सर्व से अधिक जो वस्तु होवे ता का  
 नाम गुरु है ॥ ऐसा अत्मा है ता की प्राप्ति करने हारा  
 बी गुरु कहे जावे है ॥ अथवा तुच्छ रूप जो अज्ञान है ता  
 का नाम लघु है ॥ तिस लघुता की निवृत्ति करने हारा होवे  
 ता का नाम गुरु है ॥ ऐसा ब्रह्म विद्या का उपदेष्टा ब्रह्म वि  
 द्महात्मा है ॥ सो इ परम गुरु है ॥ अवता के विशेषण  
 कहे हैं ॥ जो गुरु के नाम से विद्वान् ज्ञान है ॥ गुरु के द्वा. वि. ब्रह्म  
 दया लुक हिये है ॥ ऐसे सर्व भूतानु कं पी ब्रह्म विदुत्तम स  
 त है सो इस दुःखा जन्मादिसंसार दाव ताप करि के सतत  
 जनों को शांत करे है ॥ सा दया वी कारण से विना करे है ॥ ए  
 सा अहेतुक दया सिंधु गुरु परम दुर्लभ है ॥ ओ विचाप हा  
 र क तो गुरु बहुत है ॥ सो शिव भगवान ने वी कहा है ॥ हे दे  
 वी शिष्यों के विचापहारक गुरु तू बहुत है ॥ परंतु शिष्य

केसंतापोंकाहर्तागुर्यालोकमेदुर्लभहैइति॥ओं नि  
 स्पृहगुरुसेंविन्यानिरपेक्षबोधवीहोवेनहीं सोशास्त्रों  
 विपेप्रासिद्धकहाहै ॥ यातेंनिस्पृहहितोपदेष्टाआत्मो  
 पमेयदयाकरनेहारेदौशिकसेंहीमुमुक्षुकुं वांछितफल  
 कीसिद्धिहोवेहै ॥ सोअन्यशास्त्रविपेवीकहाहै ॥ आ  
 त्मोपम्येनसर्वत्रदयांकुर्वतिसाधवइति ॥ यहदयालु  
 पदकाअर्थकिया॥अबब्रह्मनिष्ठयापदकाअर्थकहेहै ॥  
 अपरिच्छिन्नवस्तुकानामब्रह्महै॥ ताकेविपेजाकीस्थि  
 तिहोवेसोब्रह्मनिष्ठकहियेहै ॥ अर्थयहकिप्रत्यगभि  
 न्नब्रह्मकाजाकूंदृढअनुभवहोवे ताकानामब्रह्मनिष्ठ  
 है॥यहब्रह्मनिष्ठत्वविशेषणश्रोत्रियत्वकावीउपलक्ष  
 णहै॥काहेतें श्रुतिविपेश्रोत्रियब्रह्मनिष्ठदोनोलेक्षण  
 वालागुरुकहाहै॥ ताकेशरणेमुमुक्षुजावे ॥ तहांश्रुति  
 “तद्विज्ञानार्थसगुरुमेवाभिगच्छेत्समित्पाणिःश्रोत्रि  
 यं ब्रह्मनिष्ठमिति” ॥ याकाअर्थयहहै सोजिज्ञासुस्व  
 रूपसाक्षात्कारलक्षणविज्ञानकेअर्थहस्तविपेकलुवी  
 भेटलेकेश्रोत्रीयऔब्रह्मनिष्ठगुरुकेसमीपजावेइति॥  
 प्रमाणकुशलकुंश्रोत्रियकहेहै॥प्रमाणनामवेदकाहै ॥  
 ताकेअर्थविपेनिष्णातहोवेताकानामश्रोत्रियहै ॥ य  
 द्यपिप्रत्यक्षानुमानादिकनकुंवीप्रमाणकहेहै ॥ तथा  
 पिसोसारेप्रमाणाभासहै॥काहेतेसोसारेप्रतिभासमा  
 त्रज्ञातसत्तावाले अनात्मपदार्थगोचरप्रमाके करण  
 है ॥ औअज्ञातवस्तुब्रह्मगोचरप्रमाताकेकरणनहीं॥

अज्ञातअर्थज्ञापकताप्रमाणकालक्षण वेदविपेहीसं  
 भवेहै ॥ यातेपरमप्रमाणवेदहीहै तिसवेदकेअर्थकू  
 भलिप्रकारसेजाननेवालाश्रोत्रियकहियेहै ॥ इस  
 प्रकारसेअधितवेदपूर्वोक्तलक्षणब्रह्मनिष्ठहीश्रुतिनेगु  
 रुकहाहै ॥ औअधितवेदवीहोवे परंतुजाकेब्रह्मनिष्ठा  
 होवेनहींसोगुरुनहीं ॥ काहेतेकेवलश्रोत्रियहैतिसते  
 अपनातापवीदूरीहोवेनहींतोअन्यकेसंतापकूकेसेह  
 रंगा ॥ औश्रोत्रियकूअन्यजीवनतेवीआधिकताप  
 होवेहै ॥ यहवार्ताछांदोग्यउपनिषदमेनारदनेस्वा  
 नुभूतप्रसिद्धकहीहै ॥ यातेकेवलश्रोत्रियआचार्य  
 नहीं ॥ औजाकेब्रह्मनिष्ठातोहोवेपरंतुवेदकाअध्य  
 यनहिकियासेवीआचार्यनहीं ॥ काहेते शिष्यकेचि  
 तमेंप्रतीतजोहोवेहै नानाभेदभ्रमसोसारेपरिहारकर  
 नेविपेसमर्थनहीं ॥ भेदपंचप्रकारकेहै ॥ औभ्रमवी  
 पंचप्रकारकेहै ॥ तांकाउपपादनऔनिराकरणआगे  
 करेंगे ॥ यातेकेवलब्रह्मनिष्ठवीगुरुनहीं ॥ यद्यपि  
 सोआपतोमुक्तहै ॥ औउत्तमसंस्कारवालेजिज्ञासुकू  
 वीतत्त्वकाउपदेशवीकरेहै ॥ तथापिसर्वजिज्ञासुकूसं  
 शयपरिहारपूर्वक बोधकरनेकूयोग्यनहीं ॥ यातेसोदै  
 शिकनहिकह्याजावे ॥ किंतु श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठदोनो  
 लक्षणयुक्तजोहोवेसोइगुरुहै ॥ तासेमुमुक्षुकूवांछि  
 तपदकीप्राप्तिहोवेहै ॥ जेसेनदीकेपारजानेकूइच्छ  
 तापुरुष

पेअंध अथवापंगुसमर्थहोवेनहीं ॥ किंतुचक्षुपादउभ  
यकरणसंयुक्तहीनदीतेपारलंघायके वांछितस्थानदि  
'स्वावनेमेसमर्थहोवेहै ॥ तेसें श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठगुरुसं  
सारनदीतेपारलंघायके परब्रह्मरूपनिजस्थानदिखा  
'वेहै॥ जेसेंकेवलश्रोत्रियकूंतपहोवेहै ॥ तेसेंब्रह्मनिष्ठा  
संयुक्तकूंतपहोवेनहीं याअर्थकेजनावनेनिमित्तआ  
चार्यनेप्रशान्तविशेषणकहाहै ॥ प्रशान्तकहियेक्षोभ  
'तेरहितब्रह्मनिष्ठहोवेहै ॥ तिनक्षोभकानिमित्तअने  
'कहै ॥ अध्यात्मादिक वा विद्याअभ्यासविस्मरणा  
दिक वा रजतमगुणसंबंधि वा कामक्रोधादिकजन्य  
वाकर्त्तव्याकर्त्तव्यजन्य एसेअनेकनिमित्तसेंताप ज्ञा  
नहीनकूंहोवेहै ॥ सोब्रह्मनिष्ठकूंहोवेनहीं यातेंप्रशान्त  
कहाहै॥ अध्यात्मादिकतीनतापप्रसिद्धहै॥ औअभ्या  
सविस्मरणमानभंगगर्वयेचारिविद्याध्ययनविषेताप  
है॥ सोअध्यात्मादिकतीनतथाअभ्यासविस्मरणादि  
चारीमिलकेसप्ततापनारदनेंप्रसिद्धकहाहै ॥ रजतम  
औतदजनितकामादितापलोकशास्त्रमेंप्रसिद्धहै॥ ति  
नकामादिकक्षोभतेरहितहैसोस्तुत्यहै॥ सोशीताकेपंच  
मेंअध्यायमेंप्रसिद्धकहाहै ॥ औकर्त्तव्याकर्त्तव्यकाता  
पअज्ञोकूंतपावेहै औतज्ञकूंतपावेनहीं सो“नेनंकृता  
कृतेतपतः”याश्रुतिमेंप्रसिद्धरुहाहै ॥ यहप्रशान्तपद-  
सेब्रह्मनिष्ठकूं जीवनमुक्तिकीवृत्तिजन्यविशेष सुखा  
नुभूतिकावीसचनकिया ॥ काहेते आंतिसखकीअ

भिव्यंजकहै ॥ सोशास्त्रोमेप्रसिद्धकहाहै ॥ औशांति  
 तेविन्याअशांतपुरुषकंसुखहोवेनहीं ॥ सोभगवानने  
 द्वितीयाध्यायमेंप्रसिद्धकहाहै ॥ औप्रशांतपुरुषकूं  
 सर्वदिशाविषेसुखहै ॥ सोभागवतकेएकादशस्कंधमे  
 प्रसिद्धकहाहै ॥ इसप्रकारसे उक्तकहेदयालुब्रह्मनि  
 ष्टप्रशांतविशेषणविशिष्टजोगुरु सोदज्ञानदानकावा  
 ताहै ॥ एसेंऔरवीगुरुकेविशेषणअनेकहै ॥ विष्णुचेता  
 प्रशांतआत्माविमन्युऔसर्वनरोंका सुहृदऔलोको  
 विषेभ्रेष्ठहै सोगुरुकाहियतहैइति ॥ औसंस्कृतअथ  
 वाप्राकृतभाषाकरके वाग्यपद्यअक्षरोंकरकेवाशिष्य  
 कदिशभाषाकरके जोबोधदेके कृतार्थकरे सोगु  
 रुकाहियतहैइति ॥ इसतेआदिलेकेअनेकविशेषणगुरु  
 केग्रंथांतरोविषेकहाहै ॥ सोसारेब्रह्मनिष्ठगुरुविषेस्व  
 भावसिद्धहै ॥ ऐसाअनेकसद्गुणसंयुक्तजोगुरुहै ॥ ताके  
 शरणजायकेजिज्ञासु तिसगुरुकाभक्तिसंयुक्तआराध  
 नकरे ॥ भक्तिनामइहाप्रेमविशेषकाहै ॥ औआराधन  
 नाम सेवनकाहै ॥ जोपुरुषप्रेमसहितगुरुकीसेवाकरे  
 है ॥ ताकूंष्टष्टअष्टष्टउभयफलकीप्राप्तिहोवेहै ॥ गुरुसे  
 वासंधर्मकीउत्पत्तिहोनीसोअष्टष्टफलहै ॥ ओज्ञान  
 कीउत्पत्तिहोनीसोद्वष्टफलहै ॥ औगुरुभक्तिहीनकूंस  
 द्विद्याकालाभहोवेनहीं ॥ किंतुगुरुभक्तकूंहिहोवेहै ॥  
 सोशास्त्रोमेप्रसिद्धकहाहै ॥ यातें विद्याप्राप्तिकाअंत  
 रंगसाधनईश्वरगुरुकीभक्तिकहिहै ॥ सो “ यस्यदेवे

पराभक्तिर्यथादेवतथागुरो "याश्रुतिनेवीकहाहै कि  
 जिसपुरुषकीदेवविपे पराभक्तिहै ॥" औजैसेदेव  
 विपेहै ॥ तैसीभक्तिगुरुविपेहै तिसविपेकीकैताइवे  
 दप्रतिपादितअर्थोंकाप्रकाश होवेहैइति ॥ "याश्रुति  
 काअभिप्रायविशेषगुरुभक्तिमहात्म्यशंकरानंदस्वा  
 मिनेआत्मपुराणविपेविस्तरकहाहै ॥ यातें मुमुक्षु  
 निर्मायनिष्कामबुद्धिसेप्रीतिपूर्वकशरीरवाणिमन  
 नादिकसमर्पिकेतद्गुरुकीसेवाकरे ॥ शरीरसेपाद  
 संवाहनअर्चनआज्ञापालनादिसेवनकरे ॥ वाणिते  
 स्तवनादिककरे ॥ औमनविपेगुरुमूर्तिकाध्यानकरे ॥  
 औधनशब्दसेप्रियपदार्थगुरुअंगेसमर्पनकरे ॥  
 औशिष्यरीतिअनुसारसर्वदा कालयथाशास्त्रविधी  
 अधिकारपालनकरे ॥ औगुरुविपेपरमेश्वरबुद्धिकरे  
 मनुष्यभावनाकदाचितकरेनहीं ॥ काहेतें गुरुविपे  
 नरबुद्धिकियेसेमहानअपराधहोवेहै ॥ सो "गुरुं  
 योमानवैरन्यैः समं पश्यति मोहतः ॥ न तस्यास्मिन् भ  
 वे लोके सुखं नैव परत्र च ॥ स याति नरकान् इत्यादि  
 शास्त्रवचनोसेप्रसिद्धकहाहै ॥ यातेंगुरुविपेमनु  
 ष्यबुद्धिजिज्ञासुकदाचित्नहींकरे ॥ किंतुभग  
 वत्बुद्धिहींकरे ॥ सोस्मृतियाविपेवीकहाहै ॥  
 "आचार्यमां विजानीयादिति" सदीक्षयाचार्यमू  
 र्तिस्वइति॥याकाअर्थयहहैआचार्य मेरेकूंजानेयह  
 भगवत्त्वचनहै॥ औपरमात्माहीशिष्योकेसदोपदेश



केलिये आचार्यमूर्तिसे स्थित है इति ॥ इसरीतिसे सद्भावनासे शिष्यगुरुकी सेवा करके औनमनविनयसे प्रश्र करके ताके उपदेशकुं पायके कृतार्थ होवे है ॥ सो भगवाने वी "तद्विद्धि प्रणिपातेन" या श्लोकसे कहा है ॥ हे अर्जुन प्राणिपात करके परिप्रश्र करके औसेवा करके तिस ज्ञान कुं जान ॥ तेरे तां इत त्वदर्शी ज्ञानि ज्ञान का उपदेश करेंगे इति ॥ या कहनेसे यह सिद्ध भया कि गुरुसे विना स्वबुद्धिबलसे ज्ञान होवे नहीं ॥ किंतु आचार्याधीन ही ज्ञान है ॥ ननु कर्मउपासना करके शुद्ध भया है चित्त जिस का ऐसा जिज्ञासु आप ही वाक्यार्थ विचारी के ही ब्रह्म कुं जानेगा गुरु करके क्या है ॥ औ ताके सेवन करके क्या है ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ गुरुसे विना ज्ञान होवे नहीं ॥ काहेंते, आचार्यवान् पुरुषो वेदया श्रुतिने गुरु उपसदनवान् कुं ही ज्ञान की प्राप्ति कहि है ॥ यातें आचार्यलभ्य ही ब्रह्म विद्या है ॥ स्वतः ज्ञान होवे नहीं औ गुरुते विना वेदादिक का अध्ययन करना सो सागर के जल वत है ॥ द्वैतरूप छार का ही अनुभव होवे है ॥ औ गुरुमुख अध्ययन किये मेघसे मधुर जल वत् अद्वैतामृत का हेतु होवे है ॥ औ गुरुसे विना अन्य साधन वैद्यसे विना धातु भक्षणादिवत् स्वेद के हेतु होवे है ॥ यातें मोक्ष मार्ग मे गुरु रूपा ही मुख्य है ॥ ताके आगे अन्य साधन गंगा का ठेकूपर खनन की न्याइ है ॥ औ गुरुभक्तिसे विना कदाचित ज्ञान होवे नहीं ॥ औ जो कदाचित् वाक्पा

टवताहोवेगीतोवीशातिसुखताकूँहोवेनहीं ॥ याँतें  
 यावतआयुहै तावतसर्वदाकालगुरुउपासेनीयहै ॥  
 सो“यावदायुस्त्रयोवन्धा”याँश्लोकसेअन्यशास्त्रविपे  
 धीकहाहै ॥ यावतआयुहैतावतवेदांतगुरुऔईश्वर  
 येतीनोवन्धहै ॥ आदित्तत्त्वज्ञानकीसिद्धिवास्तेऔ  
 ताकेपीछेकृतघ्नतादोषनिवृत्तिकेनिमित्तइति ॥ औ  
 रामकृष्णादिकोंनेवी लोकसंग्रहार्थगुरुकासेवनकि  
 याहै ॥ तोअन्यकीकहाकथाहै ॥ औगुरुकाजोउप  
 कारहै ॥ ताकीप्रतिकृतिकरनेविपेकोइधीसमर्थनही  
 याँतेंसद्गुरुसदासेवनीयहै ॥ सोजिज्ञांसुअपनेश्रेय  
 वास्तेसेवाकरे ॥ औआचार्यकूँसेवनोदिककीकछुवी  
 अपेक्षानहीं ॥ काहेतेंसोसर्वकासुहृदहै ॥ औसदा  
 तृप्तकामहै ॥ केवलब्रह्मविद्याकादानहींदेवेहै ॥ याँतें  
 सोगुरुसाक्षात्शिवरूपहै सोअन्यशास्त्रविपेधीकहा  
 है ॥ जोपरमअद्वैतवस्तुकाविज्ञानरूपोकरकेशिष्यके  
 ताइदानदेवहैसोगुरुसाक्षात्शिवरूपहै ॥ औसाक्षात्  
 गुरुवीसोइहै ॥ तिसगुरुकेउपकारकोंविद्वान्जानेहै ॥  
 औविषयास्तमूढनहींजानते ॥ जिसनेगुरुप्रभावकूँ  
 जान्याहै ॥ सोताकेउपकारकास्मरनकरकेयाप्रकार  
 सेस्तवनकरेहैं ॥ भोस्वामीन्स्वाराज्यसोआज्ययाय  
 हविभूतिहै ॥ सातुमारीरूपाकेमहिमाप्रसादतेमेंप्रा  
 प्तभयाहूँ ॥ एसाजोआपमहात्मासद्गुरुतिसकेताइ  
 भेगताइगाइ ॥ स्कारहै ॥ सो“स्वराज्यसोआज्यवि

भूतिरेषाभवत्कृपायामहिमप्रसादात्तद्व्यादिकशा-  
स्त्रवाक्योंकरकेप्रसिद्धकहाहै॥ एसाउत्तमब्रह्मविदगुरु  
कूँछोडिकेजोसंप्रदायप्राप्तहैतवादीगुरुकासंगकरेहै ॥  
सोअपूर्वप्रगटमधुरजलकूँत्यागिके पितामहरचितकू  
पकेक्षारजलकेपानकरनेकीन्याईअसदाग्रहहै, ॥ या  
तैपूर्वकहेगुरुसेहीअद्वयब्रह्मकाबोधहोवेहै ॥ ननुसोगु  
रुअतत्त्ववित्तहैवातत्त्ववित्तहै ॥ जोअतत्त्ववित्तकहोगे  
तोतासैपरमार्थतत्त्वकाउपदेशसंभवेनहीं काहेतेसो  
आपबीअज्ञहै॥ औजोतत्त्ववित्तकहोगेतोताकूँतत्त्वबो  
धकेउदयहुयाअज्ञानकेनाशतैताकेकार्यसूक्ष्मस्थूल-  
शरीरकेसंबंधकाअसंभवहै ॥ यातेतासेवीतत्त्वउपदे  
शसंभवेनहीं ॥ अन्यशंका ॥ सोतत्त्ववित्तद्वैतदर्शी  
है ॥ वाअद्वैतदर्शीहै ॥ जोद्वैतदर्शकहोगेतोतासैंअ  
द्वैतउपदेशवनेनही ॥ औअद्वैतदर्शकहोतोसोस्वाप  
रभेददृष्टिसेरहितहै ताकूँशिष्योंकूँउपदेशकरनाअसं  
भवहै ॥ अन्यशंका ॥ अद्वैतदर्शीगुरुशिष्योंकेता  
इसगुनब्रह्मकाउपदेशकरहै ॥ अर्थवानिर्गुनब्रह्मका  
बोधकरेहै ॥ जोसगुनब्रह्मकाकहोगेतोसगुनकेसाथि  
जीवकेअभेदकेअसंभवतेपुरुषार्थकी सिद्धिवनेनहीं  
॥ औनिर्गुनकाकहोगेतोसोवाणिकाविषयनहींकिंतु  
अनिर्देश्यहै ताकाउपदेशकरनेविषेकोइवीसमर्थहै  
नहीं ॥ यातेंदोनोप्रकारसंगुरुतेंजिज्ञासुकूँवांछित  
कीसिद्धिवनेनहीं ॥ कम

करेहै ॥ पूर्वकहाजोउपदेष्टाअतत्त्ववित्तहै ॥ अथवात  
 त्ववित्तहै सोअतत्त्वज्ञश्रुतिस्मृतिरूपनेत्रतेहीनहोने  
 अंधकेसमानहै तासंतत्त्वकायथार्थउपदेशहोवेनही ॥  
 सोअन्यशास्त्रविपेवी कहाहै ॥ विद्वानोंके श्रुतिस्मृ  
 तिउभयनेत्रहै ॥ तिनमेंएकतेरहितहोवेसोकाणा  
 है ॥ औदोनोतेरहित अंधहै इति ॥ तिनश्रुतिस्मृ  
 तिदोनोकाविषयएकअद्वयब्रह्महै ॥ सो “वेदाब्रह्मा  
 त्मविषयाः” यावाक्यसेभागवतमेप्रसिद्धकहाहै ॥ जे  
 सें दोनोनेत्रका एकसूर्यविषयहोवेहै ॥ तेसेश्रुतिस्मृ  
 तिदोनोकाविषयएकब्रह्महै इति ॥ इहांसूर्यकाउदा  
 हरणकाअभिप्राययहहैजेसेनेत्रकाप्रकाशकवीसूर्यहै  
 औविषयवीहोवेहै ॥ तेसेश्रुतिस्मृतिवीब्रह्मकरकंप्रका  
 शितहै ॥ औब्रह्मकूंहेविषयकरेहैताविषेयआवणभं  
 गतामात्रविषयतां हैयहवार्त्ताआगेकहेगे ॥ तिसअद्वै  
 तब्रह्मविषयकश्रुतिस्मृतिकेसिद्धांतकाअनभिज्ञजो  
 अतत्त्वज्ञहै ॥ सोतत्त्वउपदेशकरनेविषेसमर्थनहीहै ॥  
 किंतुश्रुतिस्मृतिवित्ब्रह्मनिष्ठहै सोइउपदेशकरनेवि  
 पे समर्थहै ॥ औपूर्वकहाजोज्ञानिकूंअज्ञाननिवृत्ति  
 हुवेशरीरकेसंबंधकाअसंभवहै ॥ सोशंकावनेनहीका  
 हेतेकारणकेनाशहुयावीकार्ययत्किंचित्कालरहेहै ॥  
 जेसेरज्जुकेज्ञानसेसर्पकीनिवृत्तिहुवेवीकंपशदिकंरहेहै  
 ॥ तेसेअज्ञानकेनाशहुवेवीपरिशेषप्रारब्धकर्मसेशः  
 रीरकिस्थितिसंभवेहै ॥ यातेआचार्यसंप्रदायका

उच्छेदहोवेनहींसंप्रदायक्रमानुसारसो ज्ञानिशिष्यों  
प्रतिउपदेशकरेहै ॥ औदुसरीशंकाकायहसमाधा  
नहै ॥ द्वैतदर्शीसैंअद्वैतकाबोधसंभवेनहीं ॥ काहे  
तेरोगीवैद्यकीन्याइआपवीद्वैतकूंहेदेखेहै सोअन्यकूं  
अद्वैतवस्तुकेसेदरसावेगा ॥ जेसैंकसिकेनेत्रविपेए  
सारोगथाकिएकपुरुषकूंदोदेखे सोरोगनिवृत्तिअर्थवै  
द्यकेपासगयातहांतिसवैद्यके नेत्रविपेएसारोगथाए  
कपुरुषविपे तीनदेखेसोरोगीनेवैद्यकारोगअपनेसेअ  
धिकजन्यांतवातिसवैद्यकात्यागकरके अन्यअरोगीवै  
द्यकेपासजायकेरोगकूंनिवृत्तकिया तेसेरोगीवैद्यकी  
न्याइद्वैतदर्शीगुरुकीउपेक्षाकरके अद्वैतदर्शीज्ञानीगु  
रुहिउपासनीयहै औपूर्वकहाजोअद्वैतदर्शीद्वैतनहि  
देखतातासैंबीउपदेशसंभवेनहीं॥याशंकाकायहसमा  
धानहै ॥ जेसैंकिसिधनीकूंज्वररोगनिमित्तसैं संनिपा  
तहुवातबअपनागुप्तधनवी कहिदियासो आपनहि  
जानताजोमेंकिसिकेताहिगुप्तधनदरसायदेताहुं॥ ते  
सैंब्रह्मानंदविपेनिमग्नब्रह्माविदुत्तममहात्मा स्वभा  
विकृतत्वकाउच्चारकरेहैतांसेउत्तमजिज्ञासुकृतार्थहो  
वेहैजेसैंसिद्धोंतैंआत्मगीतसुनके जनकराजाकृतार्थ  
भयायहगाथांवासिष्ठमेंप्रसिद्धहै ॥ अथवाअंतरजिस  
कूंअद्वैतनिष्ठाहै ताकूंशास्त्रशिक्षाशिष्यादिप्रतिभास  
मात्रद्वैतदृष्टिसैंपरमार्थविपेकहुवीहानिहोवे नहीं ॥  
सोअंधांतरविपेवीकहाहै ॥ कदाचिद्व्यतः

पिपश्यति ॥ बोधात्मन्यतिरेकेण न पश्यति चिद-  
 न्वयादिति ॥ याका अर्थ यह है ॥ कदाचित् व्यवहा-  
 र विषे विद्वान्यद्यपि द्वैतकूंदे स्वता है ॥ तथापि ज्ञान-  
 स्वरूप आत्मा से व्यतिरेक नही देखता काहे तें सर्व चिद-  
 अन्वय होने तें इति ॥ औ तीसरी जो शंका करी थी अ-  
 द्वैत दर्शी ज्ञानी से वीत त्वका उपदेश करना अशक्य है ॥  
 ब्रह्म अनिर्देश्य होने ते वाणिका विषय नहीं ॥ ताका स-  
 माधान यह है ॥ यद्यपि साक्षात् वाणिका विषय ब्रह्म  
 नही वी है ॥ ताका वाणिसे उपदेश करना अशक्य है ॥  
 तथापि अध्यारोपवादाभ्यां निष्प्रपंचं प्रचंचते इस  
 न्यायका आश्रय करके ब्रह्म वित् उपदेश करने कूं शक्य  
 होवे है वस्तु विषे अवस्तुका कथन अध्यारोप कहिये है ॥  
 औ अवस्तुका वस्तु मात्र स्वरूप दर्शन अपवाद कहिये है  
 ॥ जे से रज्जु विषे सर्पका कल्पन होवे है सो अध्यारोप है ॥  
 औ सर्प कूं रज्जु स्वरूप देखना सो अपवाद है ॥ ते संब्र-  
 ह्म विषे माया से आकाश ता से वायु ता से अग्नि ता से आ-  
 पता से पृथ्वी ॥ औ पंचभूत तें इंद्रिय प्राण अंतःकरण रू-  
 प मौक्तिक औ स्थूल ब्रह्मांड इत्यादि इच्छा से आदिले के  
 प्रवेश पर्यंत ईश्वर सृष्टि अथवा जाग्रत से आदिले के मो-  
 क्ष पर्यंत जो जीव सृष्टि सो सारा अध्यारोप है ॥ औ निति ने-  
 ति वाक्यन से सर्व माया औ माया के कार्य का अधिष्ठान  
 ब्रह्म विषे निषेध करके निषेधावधि दर्शन सो अपवाद है ॥  
 या प्रकार से अध्यारोप अपवाद करके निष्प्रपंचका प्रपं

चनकरेहै ॥ यहआचार्योंनेमुमुक्षुजनोकेबोवनिमि  
तउपदेशक्रमकल्पाहे ॥ यातेजानीगुरुसेतत्वकाबो  
धजिज्ञासुकूँहोइशकेहै ॥ ननुब्रह्मतत्वअतिगोप्यहै  
सोजिसिकिसिआगेकहनेयोग्यनहीं सो विद्वान्जि  
ज्ञासुकेताहि केसेंकहेगयाशंकाकेहुयाकहेहै ॥ यद्यपि  
ब्रह्मकाज्ञानअतिगुह्यहैसोजहांतहांकहनेलायकनहीं  
॥औं“नापुत्रायाशिष्यायवैपुनःयाश्रुतिनेवी”अपुत्र  
केताहिऔं अशिष्यकेताहितत्वोपदेशकानिवारन  
कियाहै ॥ \* तथापिसंनिग्धशिष्यायशमान्वितायगो  
प्यमपिब्रूयात्याप्रकारसेस्नेहवालेशिष्यकेताइऔंश  
मअन्वितकेताइविद्वान्गोप्यतत्वकीकहेंयहविधान  
कियाहै ॥ यातेविद्वान्नेजिज्ञासुकेताहिउपदेशक  
रनाउचितहै ॥ तहांगुरुभक्तशिष्यनेसमित्पाणिहु  
इब्रह्मनिष्ठगुरुके शरणजायकेपादपद्मविपेशिरनवा  
यकेविनयसहितअभिमतएसेप्रश्नकरना ॥ भोभग  
वन्मेंकोनहूंऔंयहसंसारबंधप्रीतिहोवेहै ताकाकारन  
कोनहै ॥ औंसंसारबंधकीनिवृत्तिकिसउपायसेहोवे  
है ॥ एसाशिष्यकाप्रश्नोकुंसुनिकेप्रथमप्रश्नकाउत्त  
रगुरुकहेहै ॥ हेप्रियदर्शनयोतीनदेहोंकाद्रष्टा औं अव  
स्थातीन्निकासाक्षीऔंपंचकोशातीतऔं सत्ताचिदआ  
नंदरूपप्रत्यगात्माब्रह्माभिन्नहै सोइतेरास्वरूपहै ॥  
यहकहनेसेदेहादिभिन्नब्रह्माभिन्नतत्वकागुरुनेउपदे  
शकिया ॥ सोसर्ववेदांतकासारहै ॥ याकाविधा

रकियेसंब्रह्मात्माकाएकत्व निश्चयलक्षणज्ञानउदय  
 होयके सद्यहृदयग्रंथिकाभेदनहोवेहै ॥ सोश्रुतिवि  
 पेवीकहाहै ॥ भिद्यतेहृदयग्रंथिःछिद्यंतेसर्वसंशयाः  
 ॥ क्षीयंतेचास्यकर्माणितस्मिन् दृष्टेपरावरेइति॥ या  
 काअर्थयहहै ॥ परब्रह्मकेसाक्षात्कारहुवेहृदयग्रंथिका  
 भेदनहोवेहैऔसर्वसंशयोकाछेदनहोवहै॥औइसवि  
 द्वांनकेकर्मसर्वक्षीणहोवेहैइति ॥ तीनशरीरकोनहै ॥  
 स्थूलसूक्ष्मऔकारणयेतीनशरीरहै ॥ स्थूलशरीरकि  
 सकूंकहेहै ॥ पंचीकृतपंचमहाभूतनकार्कार्यऔ क  
 र्मरचितऔ भोगनकाअयतनइंद्रियगोचरसोस्थूल  
 शरीरकहियेहै ॥ जिनभूतनकापंचीकरणकियाहोवे  
 सोपंचीकृतभूतकहियेहै ॥ पंचमहाभूतकोनहै ॥  
 आकाशवायुतेजजलऔपृथ्वीयेपंचमहाभूतहै ॥ ति  
 नोकापंचीकरणहोवेहै ॥ प्रत्येकभूतनकेपंचपंचभा  
 गकरकेपरस्परमेलनकानामपंचीकरणहै ॥ सोपंची  
 करणयाप्रकारसेहोवेहै। एकएकभूतकेदोदोभागसमा  
 नहोयकेएकएकभागअपनाछोडकेदूसरेभागका फेर  
 च्यारीच्यारीभागहोयकेअपनेसे भिन्नच्यारिभूतन  
 केसापिमेलनसोपंचीकरणकहावेहैं ॥ याप्रकारसेपं  
 चीकरणकियेभूतनसेस्थूलशरीरहोवेहै॥सोस्थूलव  
 पंचीसतत्वोकाहै ॥ सोपंचीसतत्वकोनहै, पंचप  
 चतत्वपांचोभूतनकेमिलकेपंचीसतत्वहोवेहै ॥ तिन्  
 मेआकाशकेपंचतत्वयहहै ॥ श्लोकः ॥ कामःक्रोध



स्तथालोभोमोहमात्सर्यमेवच ॥ विषत्पंचविधं ज्ञे  
यंदृष्टव्यं देहमध्यतः ॥ याग्रथांतरवाक्यसे कामक्रोध  
लोभमोहमात्सर्ययेपंचतत्त्वदेहविषे आकाशके जा  
नणे सोप्रत्यक्षदेखियतहै ॥ मात्सर्यके स्थान कहा भ  
यवी कहा है ॥ यद्यपि कामादिक अंतःकरण के पारि  
णाम है सो स्थूलदेहविषे असंभव है तथापि स्थूलदे  
हमें ताका आवेश होने ते स्थूलमे कहा है ॥ अथवा  
कटि उदर हृदय कंठ शिरगत जो आकाश है सो स्था  
न भेद से पंचविध आकाश ग्रंथांतरमें कहा है ॥ औच  
लनवलनधावनप्रसारनसंकोचनये पंचतत्त्व वायुके  
है ॥ औक्षुधातृपाआलस्यनिद्राकांतिये पंच त  
त्त्व तेज के है ॥ शुक्रशोणितलालमूत्रस्वेदये पंच  
तत्त्व जल के है ॥ औअस्थिमांसत्वक्नाडीरोमये पंच  
तत्त्व पृथ्वी के है ॥ ये पंचभूतन के पंचीस तत्त्व है ॥ तिनमे  
लोभ आकाशका मुख्य भाग शून्य उदर होने ते ॥ काम  
वायुका वेग वाला होने ते ॥ क्रोध अग्निका दाहक होने ते ॥  
मोह जलका तासेंद्रविताचित्त होने ते ॥ भय पृथ्वीका पा  
र्थिव पदार्थ से हि भय होवे है ॥ किंवा शिरावकाश मु  
ख्य आकाशका अनाहत शब्दका स्थान होने ते ॥ कंठा  
वकाश वायुका मुखनाशिकाविषे संचरण होने ते ॥ हृ  
दयावकाश अग्निका सदा उष्णा स्थिति होने ते ॥ उदरा  
वकाश जलका जलाशय होने ते ॥ कटि अवकाश पृ  
थ्वीका गंध स्थान होने ते ॥ औ. प्रा. पु. १५०.

भागसबलहोनेतें ॥ प्रसारणआकाशकाविस्तिरण  
होनेते॥वलनतेजकाउत्कृष्टव्यापारवालाहोनेतें॥च  
लनजलकाशिथिलहोनेतें ॥ संकोचनपृथ्वीकाजा  
ड्यस्वभावहोनेतें ॥ औतेजविपेक्षुधामुख्यभागपा  
चनस्वभावतें ॥ तृपावायुकाशोपणकंठादिकका  
होनेतें ॥ आलस्यपृथ्वीकाजाड्यत्वहोनेतें ॥  
निद्राआकाशकाशून्यस्वभावहोनेतें ॥ कांतिजलका  
शीतोष्णसंबंधतेरुष्णलोहितत्वहोनेतें ॥ औजल  
विपेक्षुक्रममुख्यभागहै गर्भोत्पत्तिकेहेतुर्वाशुभ्रवर्णहो  
नेतें ॥ लालआकाशकाउर्ध्वगमनतें ॥ मूत्रतेज  
काउष्णहोनेतें ॥ स्वेदवायुकाश्रमप्रसंगत्वहोनेतें ॥  
औपृथ्वीविपेक्षिमुख्यभागकाठिन्यहोनेतें ॥ मां  
सजलकासद्रवत्वहोनेतें ॥ त्वक्वायुकास्पर्शधर्मत्व  
होनेतें ॥ नाडीतेजकाज्वरविपेपरिक्षाहोनेतें ॥ रो  
मआकाशकाछेदनविपेक्षुःखकेअभावतें ॥ यारीति  
संपंचीसतत्त्वोंकामेलनहोवेहै॥ यातेंइसस्थूलदेहवि  
विपेक्षुकाठिन्यत्वहै सापृथिवीहैद्रवत्वआपहै उ  
ष्णत्वतेजहै ॥ संचरणत्ववायुहै ॥ औजोसुप्तित्वहै  
सोआकाशहै यहकहाजोपंचीकृतभूतनकाकार्यस्थू  
लशरीरसोतूंनहीं॥काहेतेंयहजडहैदृश्यहैचिकारीहै॥  
यातेंअनात्मरूपहै ॥ तूंचैतनदृष्टानिर्विकाररूपआ  
त्माहै ॥ यातेंस्थूलदेहसेभिन्नहै॥औयहदेहसत्तयातु  
मयहैऔपट्भावविकारकरकेयुक्तहै ॥औदशदोषकर

केदुष्ट है औ अतिसयकर के निंद्य है ॥ या ते ताका कदाचि  
त अभिमान करना योग्य नहीं ॥ सप्तधा तु कोन ? रेत  
रक्त मांस मज्जा मेव अस्थित्व क्ये सप्तधा तु है ॥ पद वि  
कार कोन ? जायते अस्ति वर्धते विपरिणमते अपक्षी  
यते विनश्यति ये पद ॥ तिन में जायते नाम जन्म ता  
है अस्ति नाम प्रगटता का है वर्द्धते नाम वृद्धि कूं पावता  
है विपरिणमते नाम परिणाम कूं पावता है ॥ अपक्षी  
यते नाम क्षीणता कूं पावे है ॥ विनश्यति नाम नाश कूं  
पावे है वृद्धि सें वाल्य अवस्था ॥ परिणाम सें यौवन अ  
वस्था ॥ अपक्षय सें वृद्धावस्था ॥ विनाश सें मरण ज्ञान  
ये ॥ ये पद भाव विकार या स्कोक्त स्थूल देह के हैं ॥ आत्मा  
के नहीं काहेते "न जायते म्रियते वा विपश्चित्" यामंत्र  
ते वा इस मंत्र पठित गीता वाक्य ते आत्मा पद विकार से  
रहित कहा है ॥ औ घट की उत्पत्ति नाश आदिक से घटा का  
श की उत्पत्ति वा नाश होवे नहीं या युक्ति से आत्मा ज  
न्मादिक विकार से रहित है ॥ दशदोष कोन हैं ? अशुद्ध अ  
शौच दुर्गंध अस्थिर स्थूल खंड दग्ध शिथिल ना  
नारोग्य अस्त अध्रुव आमिष या दशदोष युक्त है ॥ सो  
अन्य शास्त्र विषे प्रसिद्ध कहा है ॥ या ते अनेक दुर्गुण  
का अलष स्थूल हे सो तूं नहीं ॥ भो स्वामिन् केचित् देह कूं  
हे आत्मा माने है ॥ औ ता के विषे युक्ति प्रमाण बीक है है  
॥ तिनो का क्या अभिप्राय है ? हे शिष्य देह कूं जो आत्मा  
माने है ॥ सो महामूढ अज्ञानी है ॥ काहेते आत्मा सदा

ज्ञानमयओपुण्यरूपहै ॥ औदेहमांसमयअशुचहैति  
 नदोनोंकूँएककरिकेदेखेहैतिसतेंपरैअन्यअज्ञानक्या  
 हो॥यहीपरमअज्ञानहै॥ ऐसैग्रंथांतरमेंप्रसिद्धकहाहै॥  
 औ विरोचनमतानुसारीऔमध्यमिकचारवाकलो  
 कायतपामरदेहकूँआत्मानामानेहै ॥ औस्वकपोलक  
 लिपतयुक्तियांकहेहै ॥ तथापिसोसारेवेदविमुखऔ  
 विवेकतेंशून्यहै ॥ काहेतेश्रुतिस्मृतिशास्त्रसर्व  
 आत्मादेहतेभिन्नहीप्रतिपादनकरेहै ॥ औपरलो  
 कवादीकूँवीदेहआत्माइष्टनहीं ॥ सोअन्यशास्त्रवि  
 पेवीकहाहै ॥ कर्मकांडकरकेवीआत्मादेहतेविलक्ष  
 णकहाहै जिसकारणतेदेहपाततेंअनंतरइहांकियेक  
 र्मकेफलकूँभोगेहै ॥ यातेंआत्मानित्यहैइति ॥ औदे  
 हकेनाशतेआत्माकानाशनहींहोवेहै ॥ “सोनजीवो  
 म्रियतेअविनाशीवाअरेयमात्मा नहन्यतेहन्यमाने  
 शरीरेइत्यादिश्रुतिस्मृतिवचनोंते आत्माकेनाशका  
 अभावकहाहै॥औदेहकेनाशते आत्माकानाशमाने  
 तोरुतहानिअरुताभ्यागमरूपदोषकीप्राप्तिहोवेहै ॥  
 सोपरलोकवादियोकोवीइष्टनहीं॥याश्रुतिअनुकूल  
 तर्कसेवीआत्मादेहसेभिन्नहै ॥ अनिष्टआपादककूँत  
 र्ककहेहै ॥ औअनुमानसेवीआत्मादेहसेभिन्नही सि  
 द्धहोवेहै ॥आत्मादेहसेभिन्नहै दृष्टाहोनेतेंघटदृष्टाकी  
 न्याइ॥सोग्रंथांतरमेंवीकहाहै ॥ जेसैंघटकादृष्टाघटसैं  
 भिन्नहै॥सोसर्वथाघटहोवेनहीं॥ तेसेदेहकादृष्टामेंदेह

नहीं हूँ एते निश्चय करे इति ॥ औ जे सें ग्रह मे रहने हारा ग्रह  
ही सो ग्रह कदाचित्त होवे नहीं ॥ ते सें देह विपेर रहने हारा देह  
ही देह होवे नहीं ॥ या तें तूं सर्वथा देहात्म बुद्धिका त्याग  
कर ॥ औ देहात्मवादी का संग वी कदाचित्त नहीं कर  
ना ॥ कहें ते व ह देहात्म बुद्धि वाले महान दोष भागी हैं सो  
“असूर्यानाम तें लोकाः ॥ किं ते न न कृतं पापं । देहात्म  
बुद्धि जं पापं ।” इत्यादि श्रुति शास्त्रों में प्रसिद्ध कहा है ॥  
या तें तूं ब्रह्मात्म बुद्धि कर के देहात्म बुद्धिका त्याग कर ॥  
जब देह अभिमान तूं त्यागे गा तब देह के धर्म जो विप्रादि  
व्यारी वर्ण औ ब्रह्म चर्यादिक आश्रम औ स्त्री पुरुषादि  
कलिंग ॥ औ देव दत्तादिक संज्ञा इन सर्व का अभिमान  
निवृत्त ही वेगा ॥ काहें तें वर्णाश्रम संज्ञादिक स्थूल देह  
विपेरी आरोपित है विचार की ये सें स्थूल विपेरी न  
हीं दिखता तब लिंग शरीर वा आत्मा विपेरी कहा तें हो  
वे ॥ औ ताका जो धर्म होवे तो अन्य जन्मांतर विपेरी प्र  
तीति हूवा चाही ये सो होवे नहीं ॥ ते सें मनुष्यत्वादि जा  
ति औ पुरुषादि लिंग वी स्थूल विपेरी देखियत है सूक्ष्म शरीर  
औ आत्मा विपेरी प्रतीति होवे नहीं ॥ या तें स्थूल के धर्म  
हैं ॥ तेरा धर्म नहीं ॥ सो “नत्वा विप्रादिको वर्णो नाश्र  
मी नाक्ष भोचरः इत्यादि शास्त्र वाक्यों सें प्रसिद्ध कहा है  
या तें आकाशादि पंचभूत औ ताका किया स्थूल शरीर  
औ ताके धर्म जो वर्णाश्रमादि तूं नहीं ॥ जे सें स्थूल शरीर  
तूं नहीं ते सें सूक्ष्म वी तूं नहीं ॥ सूक्ष्म शरीर किम कहे

है? अपंचीकृतभूतनका कार्य औसतरहतत्वात्मक भोगनका साधन औ इंद्रिय अगोचर सो सूक्ष्म शरीर कहिये है ॥ जिन भूतनका पंचीकरण नहीं किया सो अपंचीकृतभूत कहिये है ॥ सतरहतत्व कोन है ॥ पंचज्ञान इंद्रिय पंचकर्म इंद्रिय पंचप्राण औ मन बुद्धिये सतरहतत्व है ॥ तत्त्वनाम अंश वा भाग का है ॥ पंचज्ञान इंद्रिय कोन, श्रोत्र त्वक् चक्षु जिह्वा औ घ्राण ये पंचज्ञान इंद्रिय है ॥ ये पंचशब्दादिक ज्ञान के साधन है ॥ या ते ज्ञान इंद्रिय कहिये है ज्ञान सत्त्व गुण ते होवे है ॥ तिन ज्ञान इंद्रिय की उत्पत्ति भूतन के पंचो सत्त्व अंश ते कहिये है ॥ सत्त्वांशैः पंचभिस्तेषां क्रमाद्धीन्द्रिय पंचकं इत्यादि वाक्य ते या का अर्थ यह है ॥ तिन भूतन के पंच सत्त्व अंशो ते क्रम से पंच ज्ञानेन्द्रिय उपजे है ॥ आकाश के सत्त्व अंश त श्रोत्र ॥ वायु ते त्वक् ते ज ते चक्षु जल ते जिह्वा पृथ्वी ते घ्राण ॥ या प्रकार से ज्ञान इंद्रिय जिस जिस भूत से जो उपजे है ॥ सो तिसितिसि के गुण कूंगृह न करे है ॥ श्रोत्र शब्द कू त्वक् स्पर्श कू चक्षु रूप कू जिह्वारस कू घ्राण गंध कू इसरी तिसें पंच विषयन का गृह न पंचज्ञान इंद्रियन से होवे है ॥ कर्म इंद्रिय कोन है? वाक् पाणि पाद उपस्थ गुद ये पंचकर्म इंद्रिय है ॥ कर्म का साधन कर्म इंद्रिय कहिये है ॥ कर्म नाम क्रिया का है ॥ क्रियारजो गुण ते होवे है ॥ या ते कर्म इंद्रिय की उत्पत्ति भूतन के रजो गुण अंशो ते कहिये है ॥ रजोऽंशैः पंचभिस्तेषां क्रमात्कर्मेन्द्रियाणितु इत्यादि

वाक्यसे ॥ याकाअर्थयह ॥ तिनपंचभूतन  
 केरजोअंशोकरकेक्रमतेकर्मइंद्रियउपजेहैं ॥ आ  
 काशकेरजोअंशते वाक्वायुते पाणि तेजते पादज  
 लतेउपस्थपृथ्वीतेपायुयाप्रकारसेभूतनकेपंचरजोअं  
 शोतेपंचकर्मइंद्रियउपजेहैं ॥ औवचनोच्चारणदाना  
 दानगमनरतिभोगानंदमलत्यागयेक्रमते तिनोका  
 व्यापारहै ॥ येज्ञानइंद्रियकर्मइंद्रियभूतनकाअसा  
 धारणकार्यहै ॥ औप्राणतथाअंतःकरणभूतनकासा  
 धारणकार्यहै ॥ प्राणस्थानक्रियाभेदसेपंचप्रकारकाहै ॥  
 औअंतःकरणवृत्तिभेदसेचारिप्रकारकाहै ॥ पंचप्रा  
 णकोन? प्राणअपानसमानउदानऔव्यानयेपंचप्रा  
 णहै ॥ तिनमेंउर्ध्वगतिप्राणहैअधोगतिअपानहै  
 औअपरतीनोनाभिकंठसंधिवर्त्तिहै ॥ तिनपंचो  
 कास्थानक्रियाक्याहै? प्राणकाहृदयस्थानक्षुधापि  
 पासाक्रियाअपानकागुदास्थानमलमूत्रअधोनयन  
 क्रिया ॥ समानकानाभिस्थानभुक्तपीतअन्नजलप  
 चनयोग्यसमकरणक्रिया ॥ उदानकाकंठस्थानश्वा  
 सक्रिया ॥ व्यानकासर्वांगस्थानरसमेलनक्रिया ॥  
 कहाँस्वासक्रियाप्राणकी स्वप्नहिडकिहिताननाडीग  
 तउदानकीक्रियाकहीहै ॥ याप्रकारसेस्थानक्रियाभे  
 दसेप्राणपंचेविषहै ॥ औस्वरूपसेवायुविशेषस्वरू  
 पसेएकहीहै ॥ कोइकनागादिकउपप्राण पंचभि  
 लायकेदशप्राणकहे तुमपंचप्राणक्युं कहते, हो ?

यद्यपियोगग्रंथादिकविपेनागकूर्म रुकलेदेवदत्तधनं  
जययेपंचउपप्राणऔ उदगारनिमेपछीकजृंभाइमृ  
तशरीरफुलावनयेक्रमतेतिनोकिक्रियाकहिहै॥ तथा  
पियहप्रक्रियोवेदांतग्रंथनमेनहीं ॥ किंतुपूर्वकहेपंच  
प्राणहिलिख्याहै ॥ सोभूतनकेमिलेरजोगुणअंशते  
उपजेहै ॥ औमिलेसत्त्वअंशतेअंतःकरणउपजेहै ॥  
शरीरकेअंतरहै औकरणकहिये ज्ञानकेसाधनहै ॥  
याते अंतःकरणकहिये है ॥ ताकी पाचकपाठक  
कीन्याइवृत्तिभेदसेच्यारिसंज्ञाहोवेहैसो च्यारिसंज्ञा  
कोन ? मनबुद्धिचित्तऔअहंकारयेच्यारिनामअंतः  
करणकेहोवेहै ॥ तिनमेसंकल्पविकल्परूपअंतःकर  
णकापरिणाममन निश्चयरूपपरिणामबुद्धि चिंतन  
रूपपरिणामचित्तअहंत्तरूपपरिणामअहंकार ॥ ये  
च्यारिअंतःकरणकेपरिणामहै ॥ यातेतिनोकोवीअं  
तःकरणकेहै ॥ औमंतव्यबोधव्यचिंतव्यअहंकर्त  
व्ययेक्रमतेतिनोका विषयकहियत है ॥ तिन  
च्यारोंमेचित्तअहंकारकामनबुद्धिविपे अंतरभावमा  
निकेदशइंद्रियपंचप्राणसे मन बुद्धिकूंमिलायकेस  
तरहतत्वकासूक्ष्मशरीरवेदांतशास्त्रोंविपे कहाहै ॥  
शरीरसप्तदशभिःसूक्ष्मंताल्लिंगमुच्यतेइत्यादिवाक्यो  
ते॥सोसप्तदशतत्वोकरीकेयुक्तजोसूक्ष्मशरीरताहिकूं  
लिंगशरीरवीकहेहै ॥ औग्रंथांतरमेसूक्ष्मशरीरकूं  
पुरिअष्टकरूपसेवीवरणनकियाहै॥पुरिअष्टकोन ?



सोपुर्णपटकयहहै ॥ पंचरुमंद्रियकी पंचज्ञानेंद्रियकी  
 पंचप्राणनकी पंचसूक्ष्मभूतनकी व्यापारिअंतःकरण  
 की कामकीकर्मकी औ अविद्याकी॥तदुक्तं॥वागादि  
 पंचश्रवणादिपंच प्राणादि पंचाध्रमुखानिपंच॥ बु  
 द्ध्याद्यविद्या ऽपिचकामकर्मणि पुर्णपटकंसूक्ष्मशरीर  
 माहुरिति॥याकाअर्थ स्पष्टहै ॥ यापुर्णपटकूंविद्वान्  
 सूक्ष्मशरीरकहतेहै ॥ सोसूक्ष्मदेहअनात्मरूपहै ॥  
 तिसविपेजोतादात्म्याध्यासकरेहै ॥ सोनवगुनग्र  
 सितहोवेहै ॥ नवगुनकौन ? तहांतकहेहै॥बुद्धिराग  
 द्वेषप्रयत्नसंस्कारधर्मअधर्मसुख औ दुःख येनवगुन  
 लिंगदेहकेहै ॥ ननुयेसारेधर्मआत्माकेकयुंनहोवे ॥  
 समर्थान ॥ येधर्मआत्माकेनही काहेतैं अन्वयव्य  
 तिरैकदृष्टिसें येसारेगुनलिंगदेहविवेहीं प्रतीतिहोवे  
 है॥जगत्स्वप्नअवस्थाविपे लिंगदेहके सद्भावहुया  
 तिनगुनोंकीप्रतीति औ सुषुप्ति विपे लिंगके अभाव  
 हुया तिनगुनोंकीप्रतीतिहोवेनहीं ॥ यातेंलिंगशरी  
 रकेधर्महै आत्माकेनहीं ॥ औश्रुतिस्मृतिविपेवी  
 कामसंकल्पादिमनका औ इच्छाद्वेषादिक्षेत्रकाध  
 र्मकहाहै ॥ साश्रुतियहहै ॥ कामःसंकल्पोविचेकि  
 त्साश्रद्धाऽश्रद्धाधृतिरधृतिर्ही धीं भीइत्येतत्सर्वम  
 न एवेति ॥याकाअर्थयहहै ॥ कामसंकल्पसंशयश्र  
 द्धा अश्रद्धा धृति अधृति लज्जा निश्चय औ भय  
 ऐसे यह सर्व मनहीपरिणामपावेहै इति ॥ औ

स्मृति यह है॥ इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ॥ एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदात्ततमति ॥ याकाअर्थ यह है ॥ इच्छाद्वेष सुख दुःख संघात चेतना धृति यह संक्षेपसे विकारसहित क्षेत्र ऐसे कहा है इति॥ ते संपट्जर्मिणी स्थूलसूक्ष्मसंघातका धर्म है आत्माके नहीं ॥ तदुक्तं ॥ क्षुत्पिपासेहि प्राणस्य मनसः शोकमोहकौ ॥ जन्ममृत्युशरीरस्य पट्जर्मिरहितः शिव इति ॥ याकाअर्थ यह है ॥ क्षुधापिपासा दोनों प्राणका धर्म है ॥ शोकमोह दोनों मनका धर्म है ॥ औ जन्ममृत्यु दोनों स्थूलदेहका धर्म है ॥ औ शिवस्वरूप आत्मा इस पट्जर्मिते रहित है इति ॥ ते से कर्तृत्व भोक्तृत्व वी संघातका धर्म है ॥ आत्माके नहीं ॥ काहे ते कर्मका आश्रय देह है करण इंद्रिया है कर्ता अहंकार है चेष्टक प्राण है औ प्रकाशक दैवत है ॥ इन पांचों करके कायिक वाचिक मानस व्यापार रूप शुभाशुभकर्म होवे है ॥ आत्मा ताका साक्षी है ॥ ताकूं लोकता माने है ॥ ताकूं भगवानने दुर्मतिकहा है ॥ ऐसे ही भोगनका अयतन स्थूलशरीर है इंद्रियां ताध कहै साभास बुद्धि भोक्ता है ॥ औ विषय भोग्य है ॥ तिन चारोंका आत्मा प्रकाशक साक्षी है ॥ औ तिस आत्मा कूं जो भोक्ता माने है ॥ सो मूढोंका राजा है ॥ ऐसे अंधत्व पटुत्वादि चक्षुरादि इंद्रियके धर्म है ॥ आत्मा तिन सर्वधर्मोंसे रहित है ॥ यह धर्मोंसहित सूक्ष्म

शरीरकहासोतूनहीं॥तदुक्तं॥नत्वंदेहो नेंद्रियाणिन  
 प्राणोनमनोनधीः॥ विनाशित्वाद्विकारित्वाद्दृश्य  
 त्वाच्चघटोयथेति॥ याकाअर्थस्पष्टहै॥ अवकारण  
 शरीरकास्वरूपकहेहै॥ पूर्वकहेस्थूलसूक्ष्मदोनो  
 शरीरका जो उपादानकारण अज्ञान ताका नाम  
 कारणशरीरहै॥ सो अज्ञान अनादिहै॥ काहेतें  
 ताकीउत्पत्तिमाने तोआपसेंआपकी उत्पत्ति अंगी  
 कारकिये, आत्माश्रयदोपकी प्राप्तिहोवेहै॥ औ  
 अन्यकारणताकामाने तो वेदांतविषे जडचेतनदो  
 पदार्थहीं कहाहै॥ तिसविषे जडपदार्थसारेअज्ञान  
 केकार्यहै॥ तासेंतोअज्ञानकी उत्पत्तिसंभवेनहीं॥  
 औ चेतनकूं कारणमाने तोवी जीवईश्वरपनातो  
 दोनोअज्ञानकरकेहींसिद्धहै॥ यातेतिनदोनोंसेंतो  
 अज्ञानकीउत्पत्तिकहनीसंभवेनहीं॥ औ परिशेष  
 जोशुद्धचेतनहै सोअसंगहै॥ तासेंअज्ञानकीउत्प  
 त्ति अंगीकारकिये चेतनविकारीहोवेगा॥ यातेअ  
 ज्ञानअनादिहै॥ सोइकारणशरीरहै॥ ननुअज्ञान  
 कूं अनादिअंगीकारकिये नित्यताकी प्राप्तिहोवे  
 गी॥ काहेतेंजन्यपदार्थकाहीनाशदेखीयतहै॥याशं  
 कासमन्धानयहहै॥ अज्ञानप्रागभावकीन्याई अ  
 नादिसांतहै॥ ज्ञानसें ताका अंत काहियेनाशहोवे  
 है॥ यातेनित्यताकीप्राप्तिहोवेनहीं॥ तिसअज्ञा  
 नकीदोसक्तिहै॥ एकआवरणरूप दूसरी विक्षेपरूप

प ॥ असत्त्वापादक औ अमानापादकइनदो  
 नोंअंशकानामआवरणहै ॥ औभ्रांतिकानामविक्षे  
 पहै स्थूलसूक्ष्मदोनोशरीरवीभ्रांतिरूपहोनेतेविक्षे  
 पहीहै ॥ तिसअज्ञानकाअपरनामअविद्याहै ॥  
 सा अविद्याअनिर्वचनीयरूपहै ॥ जाका किसी  
 धर्मसंनिरूपणहोइसकेनहीं ताकानाम अनिर्वच  
 नीयहै ॥ औअद्भुतरूपहै ॥ तदुक्तं ॥ सन्नाप्यसन्ना  
 प्युभयात्मिकानो भिन्नाप्यभिन्नाप्युभयात्मिकानो  
 ॥ संगाप्यनंगाद्युभयात्मिकानो महांद्भुतानिर्वच  
 नीयरूपेति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ साअविद्यासत्  
 वा असत् अथवाउभयरूपकहिजावेनहीं ॥ औ चे  
 तनसेंभिन्नवाअभिन्नअथवाउभयरूपतावीकहिजा  
 वेनहीं ॥ औ अंगसहितवाअंगरहित अथवा उभ  
 यरूपताकहिजावेनहीं ॥ ऐसी महाअद्भुतशक्ति  
 अनिर्वचनीयरूपाहै इति ॥ सा अविद्या त्रिवि  
 धप्रकारसे लोकविषे प्रतीतिहोवेहै ॥ जीवन्मुक्त  
 विद्वान्की दृष्टीसेंतुच्छा औ मुमुक्षुकूं अनिर्वचनीय  
 औमूढनकूं सत्तारूपसें प्रतीतिहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥  
 तुच्छानिर्वचनीयाचवास्तवीचेत्यसौत्रिधेति ॥ ता  
 कीनिवृत्तिथी श्रुतीनें त्रिविधप्रकारसें कहिहै ॥ वे  
 दांतशास्त्रकेश्रवणसें परमार्थबुद्धि अविद्याकीनाश  
 होवेहै ॥ औ अपरोक्षज्ञानसें कार्यक्षमतानिवृत्त  
 होवेहै ॥ औप्रारब्धकेनाशतें प्रतिभासकानाशहो

वेहै ॥ यहकारणशरीरका स्वरूप कहा ॥ तदुक्तं ॥  
 अनाद्यविद्यानिर्वाच्या कारणोपाधिरुच्यते इति ॥  
 येपूर्वोक्तस्थूलसूक्ष्म कारणशरीरत्रयसोआत्माकी  
 उपाधिरूपहै ॥ तिसत्रिविधउपाधियोगतें आत्मा  
 जीवकह्याजावेहै ॥ तदुक्तं ॥ स्थूलसूक्ष्मकारणा  
 स्थमुपाधित्रितयंचितेः ॥ एतैर्विशिष्टो जीवः स्या  
 द्वियुक्तः परमेश्वरइति ॥ याकाअर्थस्पष्टहै ॥ तिन  
 तीनोंशरीरोंविषे पंचकोशहै ॥ पंचकोशकोन ! त  
 हांकहेहै ॥ अन्नमयादिपंचकोशहै ॥ तिनपांचोंमेंउ  
 त्तरउत्तरअंतरहै ॥ तिनोंकेविवेकसे आत्माकाप्रका  
 शहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥ अन्नप्राणमनोमयविज्ञानानं  
 दपंचकीशानाम् ॥ एकैकांतरभाजांभजतिविवेका  
 त्प्रकाशतामात्मेति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ अन्नम  
 य प्राणमय मनोमय विज्ञानमय ओं आनंदमय  
 येपांचकोश एकएककेअंतरभजनेहारैहै ॥ तिनोंके  
 विवेचन करनेसेंशुद्धआत्माप्रगटताकूंपावेहै इति ॥  
 तिनकोशनकास्वरूप यहहै ॥ अन्नकापरिणामस्थू  
 लशरीरअन्नमयकोशकाहियेहै ॥ काहेतेंपितामाता  
 करकेभुक्तपीतअन्नसेपट्कोशहोयकेशरीरहोवेहै ॥  
 तदुक्तं ॥ पितृभ्यामशितादन्नात्पट्कोशंजायतेव  
 पुरिति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ मांतापिताकरकेअश  
 नकियेअन्नतेपट्कोशात्मकवपुउपजेहै ॥ सोपट्  
 कोशयहहै ॥ स्नायुअस्थिऔमज्जाये तीनकोशपि

तासैं॥औ त्वक्मासऔ शोणितयेतीनमातासेहोवे  
हे ॥ तिसपट्कोशमयस्थूलदेहहै ॥ यातैंअन्नमय  
है ॥ औ कोशकारकीटकेकोशकीन्याइवाअसिको  
शवतआत्माकाआछादकहै ॥ यातैंकोशकहियेहै  
॥औपंचकर्मेंद्रियसहितपंचप्राणसोप्राणमयकोशक  
हियेहै ॥ औ पंचज्ञानेंद्रियसहितमनकूंमनोमयको  
शकहेहै ॥ कहांकर्मेंद्रियसहितमनकूंमनोमयकोश  
वीकहाहै ॥ औपंचज्ञानेंद्रियसहितबुद्धिकूंविज्ञान  
मयकोशकहेहै ॥ औसुषुप्तिगतअज्ञानावृतप्रतिबिं  
बरूपआनंदकेअभिमानकानामआनंदमयकोशहै  
॥ अथवा जाग्रत्स्वप्नविषेप्रियमोदऔप्रसोदरूप  
त्रिविधवृत्तिआनंदकानामआनंदमयकोशहै ॥ सु  
षुप्तिविषेआनंदमयकीस्पष्टप्रतीति औजाग्रत्स्वप्न  
विषेकिंचित्प्रतीतिहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥ आनंदमय  
कोशस्यसुषुप्तौस्फूर्तिरुत्कंटा॥ स्वप्नजागरयोरीपदि  
ष्टसंदर्शनादिनाइति ॥ इष्टदर्शनादिनाकहियेइष्टप  
दार्थकेदर्शनसेप्रियवृत्तिउदयहोवेहै औताकेलाभसे  
मोदऔभोगसे प्रमोदजाग्रत्स्वप्नविषेहोवेहै ॥ अन्य  
अर्थस्पष्टहै ॥ इनपंचकोशानकेविवेककियेविनाआ  
त्माकार्यथावत्भानहोवेनहीं किंतुपंचकोशानविषे  
तत्तन्मय प्रतीतिहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥ पंचकोशादियोगे  
नतत्तन्मयइवस्थितः॥ शुद्धात्मानीलवस्त्रादियोगेन  
स्फटिकोपयेति॥याकाअर्थयहहै ॥ जेसैंनीलपीतव

स्वादियोगसेस्फटिकनीलपीतादिरंगसहितप्रतीति होवेहे तेसेअन्नमयादिपंचकोशानकेयोगसेशुद्धात्मा तिसतिसकोशमयप्रतीतिहोवेहे इति ॥ तात्पर्ययह कि मेंमनुष्यहूंमेंक्षुधापिपासावानहूं में संकल्पवान हूंमकर्ताहूंमेंभोक्ताहूं औ वेदांतविचारगून्यकितनेक वादिमुख्यआत्माकूंनजानिकेतिसतिसकोशविषे आत्मबुद्धिकरकेपरस्परकलहकरेहे ॥ जेसेकोइपंचपुरुषकिसिस्थानविषेष्टथक्ष्टथक् रंगवाले पंचपुष्पाच्छादितस्फटिककूंदेखके आपसमेंविवादकरते भये ॥ फेरकिसीअन्यज्ञातासेपूछीके पुष्पोंके अपसरणद्वारास्फटिकका यथावतरूपजान्या ॥ तेसे वादीवीसाक्षी आत्माकूं नजानिके विवादकरेहे ॥ कोइदेह आत्मामानेहे कोइइंद्रिया आत्मामानेहे कोइप्राणआत्मामानेहे ॥ कोइमनआत्मामानेहे ॥ ॥ कोइछिनकविज्ञानरूपबुद्धिकूं आत्मामानेहे ॥ कोइगून्यहीपरमतत्त्वमानेहे ॥ कोइजडचे तनउभयात्मक मानेहे ॥ कोइकेवलजडऔज्ञान गुणवाला आत्मामानेहे ॥ कोइआत्माकाअणुरूप मानेहे ॥ कोइ मध्यपरिमाणवालामानेहे ॥ कोइविभुइत्यादिस्वस्वबुद्धिकल्पितमानेहे ॥ औस्व स्वपक्षविषेश्रुत्याभास युक्तियां औअनुभवकरेहे ॥ सोसारेमत श्रुतिस्मृतिसे विरोधहे ॥ औआचार्योकरकेखंडितहे ॥ देहआत्मवाद विषे कृतहानी

अकृतान्यागमनादिदोषहै ॥ इंद्रियात्मवादविषे प्रत्येकआत्मा मानेतें अनेकात्मा एक शरीरविषे सिद्ध होवेगा सो विरुद्धहै ॥ औ समुदाय आत्मामानेतो एक किसि इंद्रियके अभावतें आत्माका अभावरूप दोष ॥ औ किसि एक इंद्रियकूं आत्मामानें विषे प्रमाणयुक्तिका अभावरूप दोष ॥ प्राणआत्मामानेतो जडत्वकी प्राप्ति ॥ जीवनहेतु प्राणकहे तो रक्तविषे अति व्याप्ति इत्यादि दोषहै ॥ मन आत्मामानेतो विकारित्वकी प्राप्ति ॥ औ ममपदका अस्पदत्व औ वास्यादिवत् करणत्वकी प्राप्ति रूपदोषोंकी प्राप्ति ॥ बुद्धिआत्मामानेतो परिणामित्व औ कर्तृत्व औ सुषुप्तिविषे विलयत्वकी प्राप्ति होवेगी इत्यादि दोषहै ॥ औ शून्यआत्मामानेतो पुरुषार्थकी हानी औ अनुभव कर्ता अन्यहोनेतें शून्य आत्मानहीं ॥ औ ज्ञानगुणवाला आत्मामानेतो ज्ञानकूं अनित्यत्वकी प्राप्ति रूपदोष ॥ औ चेतनजडभयात्ममानेतो श्रुति अनुभव विरुद्धरूपदोष ॥ औ अणुमानेतो शरीरके एकदेश विषे ज्ञान अन्यदेश विषे सुखदुःखके ज्ञानका अभावरूपदोष ॥ मध्यमपरिमाणमानेतो अन्धछोटे वा बड़े शरीरकी प्राप्ति हुया संकोच विकाशत्वमानना होवेगा ॥ औ विभुमानिके जडमानने विषे श्रुति युक्ति औ अनुभवसें विरुद्धरूपदोष होवे



गा ॥ इत्यादि तर्करूप युक्तिसें औ देहआत्मान  
 भवति दृश्यत्वात् घटवत् ॥ इंद्रिय आत्मान न भ  
 वति करणत्वात् वास्यादिवत् ॥ प्राण आ  
 त्मा न भवति वायुविशेषत्वात् बाह्यवायुवत्  
 ॥ मनआत्मा न भवति करणत्वात् बाह्येन्द्रियव  
 त् ॥ बुद्धिः आत्मानभवति क्षणपरिणामित्वा  
 त् विद्युद्वत् ॥ शून्यआत्मा न भवति निस्त  
 त्वत्वात् खपुष्पवत् ॥ इत्यादिअनुमानरूप  
 युक्तिसें ॥ औ “अशरीरोनिरिन्द्रियोऽप्राणोऽम  
 नास्तच्चिदानंदमात्रः” इत्यादिश्रुतिसेंदेहइंद्रिय  
 प्राणादिसेंआत्माभिन्नहींसिद्धहोवेहैं॥यातें आत्मा  
 देहादिपंचकोशनतेभिन्नहैं॥ननु “सवाएपपुरुषोऽ  
 न्नरसमयः” इत्यादिश्रुतिसेंअन्नरसमयदेहआत्मा  
 सुनिश्चितहै ॥ यातें देहादिकहीं आत्माहोवेगा ॥  
 याशंकाकासमांधानयहहै ॥ यद्यपिश्रुतिनैंअन्नर  
 ससमयपुरुषकहाहै ॥ तथापिताकादेहआत्माकह  
 नेविपेतात्पर्यनहीं ॥ किंतु गौणात्माकीव्यावृत्ति  
 में तात्पर्यहै ॥ अभिप्राययहहै ॥ आत्मात्रिविध  
 कहाहै ॥ गौणात्मा मिथ्यात्मा औमुख्यात्मा ॥  
 तिसविषे पुत्रादिककूं गौणात्माकहेहै ॥ औअन्न  
 मयादिपंचकोशमिथ्यात्माकहेहै ॥ औसाक्षीमु  
 ख्यात्माहै ॥ तिसपुत्रादिकविषे मूढनकूं आत्मबु  
 द्धिहोवेहै ॥ ताकी निवृत्ति अर्थश्रुतिनैं

मयदेहकं आत्माकहाहै ॥ फेरसोपानश्रुतियोंसे क्रमसे पंचकोशनविषे आत्मा भ्रांतिकी व्यावृत्तिकरके चंद्रसाखान्यायकरके वाअरुंधति दर्शन न्यायसे शेषश्रुतिने मुख्यात्मासाक्षी दिखायाहै ॥ सो सोपानश्रुतियोंयहहै ॥ “ तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादन्योतरात्मा प्राणमयः ॥ तस्माद्वा एतस्मात्प्राणमयादन्योतरात्मा मनोमयः ॥ तस्माद्वा एतस्मान्मनोमयादन्योतरात्मा विज्ञानमयः ॥ तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योतरात्मा आनंदमयः ॥ ब्रह्मपुच्छ प्रतिष्ठेति ” इनोका अर्थयहहै ॥ तिसते वा इसते अन्नरसमयदेहते अन्यअंतरआत्माप्राणमयहै ॥ तिसते वा इसते प्राणमयते अन्यअंतरआत्मानोमयहै ॥ तिसते वा इसते मनोमयते अन्यअंतरआत्माविज्ञानमयहै ॥ तिसते वा इसते विज्ञानमयते अन्यअंतरआत्मा आनंदमयहै ॥ औ आनंदमयकी प्रतिष्ठारूपब्रह्महीशेषहै इति ॥ इसरीतिसेपंचकोशनकूं पक्षिरूपसे आत्मबुद्धिसे उपासना दिखायके पंचकोशतेपरआत्मादिखावनेविषे श्रुतियोंका तात्पर्यहै ॥ ननु पंचकोशनते परआत्माकोइहोवे तो पंचकोशनकीन्याइ प्रतीतिहुवा चाहिये ॥ याशंकाकासमाधानयहहै ॥ पंचकोशजिसकरके जान्याजावेहै सोइआत्माहै ॥ सो अनुभवकावि

पयमतहोवो किंतु सो आपहीअनुभवरूपहै ॥ त  
 हांश्रुतिः ॥ " येन सर्वं विजानाति तं केन विजा  
 नीयादिति " याकाअर्थयहहै ॥ जिसकरके सर्व  
 जान्याजावेहै तिसआत्माकूं किसकरणकरके पुरु  
 षजानेगा इति ॥ इनपंचकोशानके विवेकते पंच  
 क्लेशोंकी निवृत्तिहोवेहै ॥ तिनक्लेशोंकास्वरूपआ  
 गेकहेंगे ॥ येपंचकोशतीनशरीरविपेस्थितहै ॥ अ  
 न्नमयकोश स्थूलशरीरहै ॥ प्राणमयमनोमयवि  
 ज्ञानमय येतीनकोशसूक्ष्मशरीरविपेहै ॥ औ आनं  
 दमयकोशकारणशरीरहै ॥ सो पंचकोशात्मकती  
 नोंशरीर, तीनअवस्थाविपे व्यभिचारीहोनेतेंअनि  
 त्यहै ॥ तीनअवस्था कौन तहां कहेहै ॥ जाग्रत  
 स्वप्न औ सुषुप्ति ये तीनअवस्थाहै ॥ कालविशेष  
 कानामअवस्थाहै ॥ जहां बाह्येन्द्रियोंकरके पदा  
 र्थोंकी उपलब्धिहोवे सो जाग्रतअवस्था ॥ तदुक्तं  
 यत्रायं व्यवहारः स्या दिन्द्रियैर्बाह्यचारिभिरिति  
 ॥ याकाअर्थ स्पष्टभाव यहहै ॥ जाग्रतका व्यव  
 हारसाराचौदत्रिपुटीयासे होवेहै ॥ तीनपुटोंकाना  
 मत्रिपुटीहै ॥ पुटनाम अवयवकाहै ॥ इहांअध्या  
 त्म अधिभूत औ अधिदैवयेतीनो अवयवमिल  
 के त्रिपुटीहोवेहै ॥ जोसंघात विपे स्थित होवे  
 औ ज्ञानकर्मका साधनहोवे सो अध्यात्मकहिये  
 हैं ॥ एसा दशइंद्रिय औ चारि अंतःकरणहै ॥

औ संघातसें भिन्नकरणोकाविषयहोवे औ भूतन  
के आश्रयहोवे सो अधिभूतकहियेहै ॥ एसाश  
ब्दादिविषय औ वचनादिव्यापार औमंतव्यवोध  
व्यादिपदार्थहै ॥ औइंद्रियअंतःकरणके अनुग्राह  
कदिशावायुसूर्यादिचौदादेवतातिनकानाम अधि  
दैवहै ॥ सोश्रोत्रअध्यात्मा शब्दअधिभूत औ वि  
शाअभिमानीडेवता अधिदैव यारीतिसैं चौदांति  
पुटीयां जानिलेनी ॥ तिसजाग्रत्काअभिमानी  
विश्वहै ॥ औ जहांमनोमात्रअंतरविषयोका ज्ञा  
नहोवेसा स्वप्नअवस्थाकहियेहै ॥ तदुक्तं ॥ स्वप्न  
संस्कारजोज्ञेयोमनोमात्रैकहेतुकइति ॥ याका  
अर्थ यहहै ॥ स्वप्न संस्कारजन्य जानणा मनमा  
त्रहीएकताकेविषेहेतुहै इति ॥ तात्पर्ययहहै कि  
स्वप्नविषेतारी त्रिपुटी मनोमयहोवेहै ईश्वररचित  
नहीं ॥ औ तिसस्वप्नके अभिमानीका नामतैज  
सहै ॥ साहंकारसर्वत्रिपुटीयोंका विलयताकाना  
म सुषुप्तिहै ॥ तदुक्तं ॥ सुप्तौविलीयतेसर्वमिति ।  
तिस सुषुप्तिके अभिमानीका नामप्राज्ञहै ॥ येअ  
वस्थातीनेत्रिगुणजन्य बुद्धिवृत्तिकीहैसोदृश्य व्य  
भिचारिहै ॥ तदुक्तं ॥ स्वप्नोजागरणेऽलीकः स्वप्नेपि  
जागरेनहि ॥ द्वयमेव लयेनास्तिलयोपित्युभयोर्न  
चइति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ स्वप्नजाग्रत् विषे अली  
कहै नामजूठाहै ॥ औजाग्रत्स्वप्नविषेनहीहै ॥ औद्व

यंकहिये जाग्रत्स्वप्नदोनो लये कहिये सुषुप्तिविषे नास्तिनाम नहीं है ॥ औ लय अवस्था तिन जाग्रत् स्वप्नदोनो विषे नहीं इति याते येतीनो अवस्था व्यतिरेक है ॥ औ तिन तीनो अवस्था का साक्षी आत्मा तीनो विषे अन्वय है ॥ इहां व्यतिरेक नाम व्यावृत्ति का है ॥ अन्वय नाम अनुवृत्ति का है ॥ इन तीनो अवस्था का विशेष निरूपण आगे होवेगा जैसे तीनों अवस्था व्यतिरेक है ॥ तैसें तीन अवस्था विषे स्थित पंचकोश रूप तीन शरीर वी व्यतिरेक है ॥ औ आत्मा अन्वय है ॥ स्वप्न विषे स्थूल देह का अभान है औ आत्मा का भान है ॥ सुषुप्ति विषे लिंग देह का अभान औ आत्मा का भान है ॥ औ समाधि विषे अज्ञान रूप कारण देह का अभान औ निरावरण रूप से आत्मा का भान होवे है ॥ याते तीनों देह व्यतिरेक है ॥ औ आत्मा सर्वत्र अन्वय है ॥ सो ग्रंथांतर में " अभाने स्थूल देहस्य स्वप्ने यद्भानमात्मनः " इत्यादि वाक्यनसे प्रसिद्ध कहा है ॥ इतने पर्यंत द्वेहादि भिन्नतत्त्व का विचार कहा ॥ तैसें तादात्म्य भ्रान्तिका परिहार किया ॥ अब भेद भ्रान्तिकी निवृत्ति मिमित्त ब्रह्मा भिन्नतत्त्व निर्णय करे है ॥ जैसें जीव के व्यष्टि तीन शरीर औ पंचकोश है ॥ ते सैं ईश्वर के वी संमष्टि तीन शरीर औ पंचकोश शास्त्रकारों ने कहा है ॥ विराट् सूत्रात्मा औ अव्याकृ

त येतीनईश्वरके शरीर ॥ ओ ब्रह्मांड अन्नमयको  
 शहै ॥ ओ हिरण्यगर्भ गतज्ञान क्रियाबलरूप त्रि  
 विधसक्ति सो त्रिविधकोश सूक्ष्मशरीरगतहै ॥  
 ओ मायाआनंदमयकोशहै ॥ जैसे जीवके कोश  
 नविषे आत्मबुद्धिकरके वादी कलहकरेहै ॥ तैसें  
 ईश्वरकेकोशनविषे परमात्माबुद्धिकरकेबी कलहक  
 रेहै ॥ कोई अंतर्यामि कोई नित्यज्ञानइच्छाप्र  
 यत्नवान ॥ कोई हिरण्यगर्भ ॥ कोई विराट ॥  
 कोई प्रजापति ॥ कोई विष्णु ॥ कोई त्रिनेत्र ॥ को  
 इ गणेशइत्यादि ईश्वरकास्वरूपकहे है ॥ तदुक्तं ॥  
 “अंतर्यामिणमोरभ्य स्थावरांते शवादिनः इति”  
 याका अर्थयहहै अंतर्यामिसेलेके स्थावरपर्यंत ई  
 श्वरवादीहै इति ॥ ओ जैसे व्यष्टिशरीरकोशनतें  
 जीवसाक्षीभिन्नहै ॥ तैसें समाष्टिशरीरकोशनते ई  
 श्वरसाक्षीबीभिन्नहै ॥ चार्ते मुंझइपीकान्यायतें व्य  
 ष्टिसमाष्टि उपाधितेचेतनकूं विवेचनकरके भिन्नजाने  
 ॥ तिसचेतनकूं सदाअभेदजाने ॥ काहेतें जीवईश्व  
 रका उपाधिसेभेद प्रतीतिहोवेहै ॥ परमार्थसें नहीं  
 ॥ तदुक्तं ॥ कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरिश्व  
 रः ॥ कार्यकारणतां हित्वा पूर्णबोधोवशिष्यते इति  
 ॥ याका अर्थयहहै ॥ कार्यउपाधिजीवहै ॥ कारणो  
 पाधिईश्वरहै ॥ कार्यकारणता दोनोंउपाधिके त्या  
 गकिये पूर्णबोधस्वरूपही अवशेषरहेहै इति ॥ जै

सैं घटमठ दोनोंउपाधिसैं घटाकाश मठाकाश दो  
 कहाजावेहै ॥ घटमठ दृष्टिकेत्यागकिये आकाश  
 सदा एकहीहै ॥ तैसैं अल्पमहत उपाधिदृष्टिसैं जी  
 र्दश्वर दो कहाजावेहै ॥ औ दोनोंउपाधि दृष्टिके  
 त्यागकिये शुद्धचेतन सदाएहहीहै ॥ यह युक्तिसैं  
 ईश्वरजीवका अभेदकहा ॥ सोइ अववेदोंकेमह  
 वाक्यनसे निरूपणकरेहै ॥ चारिवेदोंके महावाक्य  
 चारिहैं ॥ “प्रज्ञानमानंदब्रह्म ” यहऋग्वेदकावा  
 क्यहै ॥ “अहंब्रह्मास्मि ” यहयजुर्वेदकावाक्यहै  
 ॥ “तत्त्वमासि ” यहसामवेदकावाक्यहै ॥ औ “अ  
 यमात्माब्रह्म ” यहअथर्वणवेदकावाक्यहै ॥ तिस  
 एकएकवाक्यविषे तीनतीनतीनपदहैं ॥ प्रज्ञानआ  
 नंद औब्रह्मयेतीनपद प्रथमवाक्यकेहैं ॥ औद्विती  
 यवाक्यविषे अहं ब्रह्म औअस्मि ये तीनपदहैं ॥  
 औतृतीयवाक्यविषे तत् त्वं औअसि ये तीनपदहैं  
 ॥ औचतुर्थवाक्यविषे अयं आत्मा औ ब्रह्मयेतीन  
 पदहैं ॥ प्रथमवाक्यके तीनपदोंमें प्रज्ञानपदका  
 वाच्यार्थजीवहै ॥ ब्रह्मपदका वाच्यअर्थ ईश्वरहै ॥  
 शुद्धब्रह्मनहीं काहेते शुद्धकिसिवचनका वाच्यहोवे  
 नहीं ॥ औआनंदपद जीवका विशेषणहै ॥ औआ  
 नंदरूप प्रज्ञानब्रह्महै ॥ यहवाक्यार्थहै औ अहंब्रह्मा  
 स्मि इसद्वितीयवाक्यके तीनपदनविषे अहंपदका  
 वाच्यजीवहै ॥ ब्रह्मपदका वाच्यईश्वरहै ॥

स्मिपदअभेदसूचकहै ॥ ताकावाच्यवालक्ष्य अर्थ  
 संभवेनहीं ॥ मेब्रह्महूं यहवाक्यार्थहै ॥ औतत्त्वम  
 सि इसतृतीयवाक्यके तीनोंपदनविषे तत्पदका  
 वाच्यईश्वरहै ॥ त्वंपदका वाच्यजीवहै ॥ औअसि  
 पद अभेदसूचनार्थहै ॥ वाअसिपदका कलुषीअर्थ  
 नहीं ॥ औअसिपदका कोइकैवल शुद्धब्रह्मअर्थक  
 हैहै सोसंभवेनहीं ॥ सोईश्वरतूंहै यहवाक्यार्थहै ॥  
 औअयमात्मा ब्रह्मइसचतुर्थवाक्यके तीनोंपदन  
 विषे आत्मापदका वाच्यजीवहै ॥ ब्रह्मपदका वा  
 च्यईश्वरहै ॥ औअयंपदजीवके लक्ष्यरूपका अ  
 परोक्षबोधकहै ॥ यहआत्माब्रह्महै यहवाक्यार्थहै ॥  
 इनचारिमहावाक्यनविषे जीवईश्वरका अभेदक  
 हाहै ॥ तिनचारिवाक्यनविषे तत्त्वमसि उपदेश  
 वाक्यहै ॥ सोउद्दालक ऋषीने अपने पुत्रश्वेतके  
 तुकेताइ छांदोग्यउपनिषदके पष्ठप्रपाठकविषे  
 जगत्का कारणपरमात्मा दिखायेके फेरकहा  
 तत्त्वमसि नामसो परमात्मातूंहै ॥ एसेईश्वरजी  
 वका एकत्वउपदेशकिया सोतत् औत्वंपदके वा  
 च्यअर्थविषे एकतासंभवेनहीं ॥ किंतु लक्षणासे  
 एकत्वकहाहै ॥ याअर्थके जनावनेवास्ते तत्पद  
 औत्वंपदके वाच्यईश्वर औजीवका स्वरूपकहेहै  
 ॥ शुद्धसत्त्वप्रधानमायाविषे चेतकाआभास औ  
 मायाका अधिष्ठान चेतनमिलके ईश्वरकहियेहै ॥



औमलीनसत्त्वप्रधान अविद्याविषे चेतनकाआभा  
स औअविद्याका अधिष्ठानचेतनमिलके जीवकहि  
येहै ॥ यद्यपि अवच्छेदवादमें मायाविसिष्टईश्वर  
औअविद्यावसिष्ट जीवकहाहै ॥ औविंवप्रतिविंव  
वादमेंअज्ञानविषे प्रतिविंवजीव औविंवईश्वर क  
हाहै ॥ इत्यादिईश्वरजीवके स्वरूपनिर्णयविषे  
बहुतवादहै॥ तथापिपूज्यपाद श्रीभगवत्पादतथावि  
धारण्यस्वामीने ग्रंथोंमेंआभासवादहीं लिख्या  
है ॥ यातें प्रथमकहाजोईश्वरजीवका स्वरूप सो  
इ जानणा ॥ तिसईश्वर औ जीवका धर्म अब  
कहेहैं, ॥ सोईश्वर सर्वज्ञहै ॥ सर्वसक्तिहै ॥ विभु  
है ॥ सर्वकानियंताहै ॥ स्वतंत्रहै ॥ परोक्षहै ॥  
मायाजाके आधीनहै ॥ बंधमोक्षभ्रांतिरहितहै ॥  
जगत्तका कर्ताहै ॥ औ जीवनके कर्मफलकादाता  
है ॥ इत्यादिधर्मवालाईश्वरहै ॥ औ जीव अल्प  
ज्ञहै ॥ अल्पसक्तिहै ॥ परिच्छिन्नहै ॥ नियम्यहै ॥  
परतंत्रहै ॥ प्रत्यक्षहै ॥ अविद्यामोहितहै ॥ बंध  
मोक्षभ्रांतिसहितहै ॥ शुभाशुभकर्मका कर्ताऔता  
केफलकाभोक्ताहै ॥ इत्यादिधर्मवाला जीवहै ॥  
तिनद्वेनोंकी वाच्यअर्थ करकेएकताब्रनेनहीं ॥ या  
तेंमहावाक्यके पदोंमेलक्षणाका अंगीकारहै ॥ प  
दकीवृत्तिदोप्रकारकी होवेहै ॥ एकसक्तिवृत्ति दूस  
री लक्षणावृत्ति होवेहै ॥ जिसपदमें जि

बोधकरनेकी सामर्थ्यहोवे सा सामर्थ्यरूपपदकी स  
 क्तिहै ॥ औ कोइईश्वरकी इच्छारूपकोइ योग्य  
 तारूप कोइभेदाभेदरूपतादात्म्यसक्तिमानेहै ॥  
 सोमंत सारेविरुद्धहै ॥ अवलक्षणाका बीज तथा  
 स्वरूपकहेहै ॥ वक्ताकेतात्पर्यकी अनुपपत्तिलक्षणा  
 काबीजहै ॥ औ संक्यकासंबधसो लक्षणाकास्व  
 रूपहै ॥ तात्पर्ययहहै ॥ संक्ति वृत्तिसे जिसंपदा  
 र्थका बोध होवेसोसक्यकहियेहै ॥ औ लक्षणासे  
 जाकाबोधहोवेसो लक्ष्यकहियेहै ॥ तिसंसक्यलक्ष  
 दोनोके संबंधका नामलक्षणाहै ॥ सोलक्षणा तीन  
 प्रकारकीहोवेहै ॥ एकजहल्लक्षणा दूसरीअजहल्लक्ष  
 णा औ तीसरी जहदजहल्लक्षणा ॥ जहांसारैवाक्य  
 अर्थकात्यागकरके सक्यसंबधिका वाक्यसेबोध हो  
 वे तहां जहल्लक्षणाहै ॥ जेसे गंगायां गोपःया वा  
 वाक्यविपे गंगानाम देवनदीके प्रवाहकाहै तांकेवि  
 पेगौकेगोष्ठकीस्थिति संभवेनहीं ॥ यातेशक्य क  
 हियेवाच्यअर्थ सारेकाजहतकहिये त्यागकरके ता  
 के तीरविपेगोष्ठहै ॥ यहजहल्लक्षणासे बोधहोवे  
 है ॥ काहेतेशक्यगंगा औ लक्ष्यतीर तिनदोनोका  
 संबधहै ॥ औ जहांशक्यार्थकूं न त्यागके शक्यसं  
 बधिका बोधहोवे तहां अजहल्लक्षणा होवेहै ॥ जे  
 से शोणो धावति इहांशोणनामलाल रंगकाहै ता  
 केवलमें धावन संभवेनहीं ॥ यातेशोणपदका श

क्यार्थताकूं अजहत् नामनत्यागिके ताकासंबंधिअ  
 श्वाचनकरेहै ॥ यहअजहल्लक्षणासें धोधहोवेहै ॥  
 इहांकाकेभ्योदधिरक्षतां इत्यादिअन्यवी उदाहर  
 णजानिलेने ॥ यहदोनों लक्षणामहावाक्यमें सं  
 भवेनहीं ॥ काहेतें जहल्लक्षणाके अंगीकारकिये त  
 त्पदकावाच्य ईश्वर औ त्वं पदकावाच्यजीव ति  
 न दोनोंका त्यागहोवेगा ॥ औ तिनदोनों विषे  
 हींचेतनप्रविष्टहै ॥ यातेंभिन्न लक्ष्यकोइसंभवेन  
 हीं ॥ यातें जहल्लक्षणाकाअंगीकारइहांनहीं ॥ ते  
 सेअजहल्लक्षणावी इहांसंभवेनहीं ॥ काहेतें अजह  
 ल्लक्षणविषेवाच्यकेन त्यागते ईश्वरजीवविषे वि  
 रोधदूरी होवेनहीं ॥ यातें परिशेषजो तीसरी जह  
 दजहत्कहिये भागत्याग लक्षणाहै ॥ ताकाहीं म  
 हावाक्यमेंअंगीकारहै ॥ तदुक्तं ॥ एकात्मकत्वाज्ज  
 हती न संभवेत्तथाजहल्लक्षणताविरोधतः ॥ सोयं  
 पदार्थाविवभागलक्षणा युज्येत तत्त्वं पदयोरदोष  
 तः इति ॥ याकाअर्थ यहहै ॥ परमात्माजीवात्मा  
 का एकात्मकत्वहोनेतें अर्थात् वाच्यते भिन्नलक्ष्य  
 के अभावते जहतीलक्षणा संभवेनहीं ॥ तेसेही वा  
 च्यविषे विरोधहोनेते अजहल्लक्षण तावीसंभवे न  
 हीं ॥ किंतु सोयहपदार्थहै ताकीन्याइ दोषके अभा  
 वते भागलक्षणाही संभवेहै इति ॥ अभिप्राययह  
 है॥जेसें कोइकाश्मीरका राजाहोवे सो फेरकाशीमे

जायके भिक्षुहोइजावे ॥ ताकूं कोइदेखके ज्ञातासे  
 पूछेयहकोनहै ॥ ताकूं वक्ताकहे सोयंदेवदत्तः ॥ इ  
 हांसऔ अयंइनदोपदकावाच्यजो परोक्षदेश औ  
 अतीतकाविसिष्टराजा ॥ औ अपरोक्ष देश औव  
 र्तमानकालविसिष्टभिक्षुताकीतो एकतायद्यपिन  
 हीबीबनतितथापि परोक्षत्वअपरोक्षत्वादिविरोधां  
 शत्यागिके अविरोधांशदेवदत्तशरीर विभागलक्षणा  
 से अंगीकारकिये विरोधनहीं ॥ तेसे तत्पदके वा  
 च्यविपे औ त्वंपदके वाच्यविपे प्रतीति जो होवे  
 हे विरोधिधर्म ताकासाभासमाया अविद्यासहित  
 त्यागकरके विभागलक्षणासे चेतनमात्रका अंगी  
 कारहै ॥ ताके विपे विरोधनहीं ॥ सोबीमहावा  
 क्यके एकपदविपे लक्षणाके अंगीकारकिये पुरु  
 पार्थकी सिद्धिहोतेनहीं ॥ किंतु दोनोपदोंविपे अं  
 गीकारकिये सिद्धिहोवेहै ॥ औ महावाक्यमें सा  
 मानाधिकरणादि त्रिविधसंबंधहै ॥ तदुक्तं ॥ “ सा  
 मानाधिकरण्यं तदनुविशेषणविशेष्यताचेति ॥ अ  
 थलक्ष्यलक्षकत्वं भवति पदार्थानांचसंबंधइति ”  
 याकाअर्थयहहै ॥ तत्त्वंपदोंका सामानाधिकरण्य  
 भावसंबंधहै ॥ औ तिसते अनंतरपदोंके अर्थका  
 विशेषण विशेष्यताभावसंबंधहोवेहै ॥ औ विरो  
 धांशत्यागपूर्वकवर्तनसे पदपदार्थोंका लक्ष्यलक्षण  
 भावसंबंधहोवेहै इति ॥ भिन्नप्रवृत्ति निमित्तवा

लेपदोंका एकार्थ निष्ठत्वसामानाधिकरण्य कहि  
 येहै ॥ वासमानविभक्तिवालेपदोंका तात्पर्यकरके  
 एकअर्थीविषे परिअवसानिताकानाम सामानाधि  
 करण्यहै ॥ औ परस्परभेदव्यावर्तवताकरके पदों  
 केअर्थका संबंधविशेषणविशेष्यभावसंबंधकहियेहै  
 ॥ सोतत्त्वं त्वंतत् अहंब्रह्म ब्रह्मअहं प्रज्ञानब्रह्म  
 ब्रह्मप्रज्ञानं औआत्माब्रह्म ब्रह्मआत्मा यारीतिसे  
 परोक्ष परिच्छिन्नताकी व्यावृत्तिकरके ओतप्रोत  
 महावाक्यनविषे होवेहै ॥ औ विरोधांशका द्योग  
 करके लक्षणासैलक्ष्यसंसंबंध ताकानाम लक्ष्यल  
 क्षणभावसंबंधहै ॥ तिसलक्षणासै अखंडार्थको  
 बोधहोवेहै ॥ सोईविद्वानोंकरके संमतहै ॥ तदुक्तं  
 ॥ संसर्गोवा विसिष्टोवा वाक्यार्थोनात्रसंमतः ॥  
 अखंडैकरसत्त्वेन वाक्यार्थोविदुषामतः इति ॥ या  
 काअर्थ यहहै ॥ संसर्ग अथवाविसिष्टवाक्यका  
 अर्थसंमतनहीं किंतु अखंड एकरसत्वकरकेही वा  
 क्यार्थ विद्वानोंनेमान्याहै ॥ ननु महावाक्यसै अ  
 खंडार्थका बोधसंभवेनहीं काहेते महावाक्यमें ल  
 क्षणाके अंगीकारकिये असंगताकीहानि औ लक्ष  
 णाके अंगीकारसैलक्ष्यका ज्ञानसंभवेनहीं ॥ या  
 शंकाकासमीधान यहहै ॥ चेतनकाउपाधिसै मु  
 ख्यसंबंधकेअभाव तैवीकल्पिततादात्म्यसंबंध स्वा  
 प्रपदार्थनसै स्वप्रदृष्टाकी न्याइसंभवेहै ॥ यातेपर

मार्थसे असंगताकीबीहानीनहीं ॥ औलक्षणाके  
 संभवसे लक्ष्यकाबोधबीसंभवेहै ॥ यहब्रह्मा भिन्नत  
 त्वका विचारकहातासें भेदभ्रांतिका परिहारदिखा  
 या ॥ इसरीतिसें गुरुमुखते परमतत्त्वका जिज्ञासु  
 श्रवणकरीताका चारंवारविचारकरके तिसतत्त्वका  
 निदिध्यासनकरे ॥ काहेतेनिदिध्यासनसें विना  
 अविद्याका सूक्ष्मसंस्कार रूपविपर्ययभावना दूरी  
 होवेनहीं ॥ तदुक्तं॥निदिध्यास न शून्यस्थनास्त्य  
 विद्या । परिक्षयः इति ॥ याकाअर्थस्पष्टहै ॥ विजा  
 तीयवृत्तियोंके तिरस्कारपूर्वक सजातीयवृत्तिका  
 प्रवाहनिदिध्यासनकहियेहै ॥ प्रमाणसंशय विल्पा  
 दिवृत्तियोंका नामविजातीयवृत्तियाहै ॥ औब्रह्मा  
 रवृत्तिकी आवृत्तिसजातीयवृत्ति प्रवाहहै ॥ ऐसे  
 विचारनिदिध्यासनसेतत्त्वका साक्षात्कारके पूर्वो  
 क्तिशिष्यकृतार्थभया ॥ श्रवणमनन औनिदिध्या  
 सनका विशेषनिरूपन आगेकरेंगे ॥ औनिदिध्या  
 सनकरताहुवा विद्वानजिसतत्त्वकूं पावेहै ॥ सो  
 निष्पश्यब्रह्मस्वरूपमहीहूंइतिसंबंधः ॥ २ ॥

पूर्वद्वितीय श्लोकमें तत्त्वबोधकासाधनविव्चारसां  
 गनिरूपणकीया ॥ अबइस श्लोकमें ज्ञेयब्रह्म  
 का स्वरूप औ ताकीअवगमकवृत्ति दिखावेहै ॥  
 यदानंदेति ॥

यदानंदरूपं प्रकाशस्वरूपं  
निरस्तप्रपंचपरिच्छेदशून्यं ॥  
अहंब्रह्मवृत्येकगम्यंतुरीयं ॥  
परंब्रह्मनित्यंतदेवाहमस्मि ॥३

जो आनंदरूप है औ प्रकाशस्वरूप है औ निरस्तप्रपंच है औ परिच्छेद तें शून्य है औ अहंब्रह्म या एक वृत्तिकर के गम्य है औ तुरीय है ॥ सो नित्य परब्रह्म मे हूं ॥ इति पदार्थः ॥ टीका ॥ जो ब्रह्म आनंदरूप कहिये निरतिशय सुखरूप है ॥ ननु विषयों विषे ही प्रत्यक्ष सुख प्रतीति होवे है ॥ औ ब्रह्म आनंदरूप है या के विषे कोइ प्रमाण नहीं ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ ब्रह्म ही सुखरूप है ॥ विषयों में सुख नहीं ॥ सो जीवन मुक्त विद्वानों करि सदा अनुभूत है ॥ औ यो वैभूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमास्ति । आनंदो ब्रह्मेति व्यजानात् ॥ आनंदं ब्रह्मणो विद्वान्निविभेति कदाचन । एष ह्येवानंदयाति । एषोऽस्य परम आनंदः रसं ह्येवायं लब्ध्वानंदी भवति । यत्प्रवृत्त्याप रं लाभं मन्यते नाधिकंततः इत्यादि श्रुति स्मृतियों या के विषे प्रमाण है ॥ इन्नों का अर्थ यह है ॥ यो भूमा कहिये अपरिच्छिन्न रूप ब्रह्म है, सो इवैनामनिश्चय

सुखरूपहै ॥ औ अल्पेकहियेपरिच्छिन्न विषयोविपे  
सुखनहीं इति ॥ औ आनंदरूपब्रह्मएसें जानेइ  
ति ॥ औ आनंदरूपब्रह्मकूं ज्ञानणेहाराकदाचि  
त भयकूंनहीं पावता इति ॥ औ यहपरमात्मा  
हीं जगतकूं आनंददेवेहै इति ॥ औ यहहींविद्वान्  
कापरमआनंदहै इति ॥ औ यहविद्वानरसरूप ब्र  
ह्मकूंही लभके आनंदीहोवैहै इति ॥ स्मृतिकाअ  
र्थ यहहै ॥ योगी जिसब्रह्मानंदपरमलाभकूं लभ  
केतिसते अधिकअपरलाभनही मानता इति ॥ न  
नुसो ब्रह्मानंदस्वर्गसुखकी न्याइपरोक्षहोवेगा ॥  
याशंकाकासमाधानयहहै ब्रह्मसर्वकाआत्माहोने  
तें नित्यअपरोक्षहै ॥ सो “ यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्र  
ह्म ” याश्रुतिनें साक्षात्अपरोक्ष ब्रह्मप्रसिद्ध कहाहै  
॥ यातें सुखपरोक्षनहीं ॥ ननुनित्यअपरोक्ष प्रत्यग  
भिन्न ब्रह्मसुखरूपहोवें तोविषयों विपेप्रेम औ इ  
च्छानहुइचाहिये ॥ याकासमाधानयहहै ॥ विष  
योविपेजोप्रीतिहोवेहै सोआत्मावास्ते प्रीतिहोवे  
है ॥ विषयोंविपेस्वतः प्रेमनहीं ॥ यातेंपरमप्रेम  
काआस्पदआत्माहीहै ॥ सोयाज्ञवल्क्य ऋषीनेमै  
त्रेयिप्रति बृहदाग्यके पष्ठेध्यायकेपंचमे ब्राह्मण  
विपे “ नवाअरेपत्युः कामायपतिः प्रियोभव त्यां  
त्मनस्तुकामायपतिः प्रियोभवति ” इसवाक्यसें  
आदिलेके “ नवाअरेसर्वस्य कामाय सर्वप्रियंभव



स्यात्प्रमनस्तुकामायसर्वं प्रियं भवति ” इसवा  
 क्यपर्यंत कहा है ॥ याका अर्थ यह है ॥ अरे मैत्रेयी  
 बौनिश्चय पतिकी कामनाके लीये पति प्रिय नहीं हो  
 वे है ॥ किंतु स्वकामनाके लिये पति प्रिय होवे है ॥ ते  
 से ही जाया की कामनाके लिये जाया प्रिय नहीं ॥  
 पुत्र की कामनाके लिये पुत्र प्रिय नहीं ॥ वित्त की का  
 मनाके लिये वित्त प्रिय नहीं ॥ औ ब्राह्मण की  
 कामनाके लिये ब्राह्मण प्रिय नहीं ॥ औ क्षत्रिय  
 की कामनाके लिये क्षत्रिय प्रिय नहीं ॥ औ लोक की  
 कामनाके लिये लोक प्रिय नहीं ॥ औ देव न  
 की कामनाके लिये देव प्रिय नहीं ॥ औ भूत न  
 की कामनाके लिये भूत प्रिय नहीं ॥ ऐसे क  
 हिके अंत विवे सर्व की कामनाके लिये सर्व प्रिय  
 नहीं, किंतु आत्मा की कामनाके लिये सर्व प्रिय हो  
 वे है ऐसे कहा है ॥ या तें बाह्य विषयों में स्वतः प्रिय  
 त्व नहीं ॥ किंतु जिस आत्मा वास्ते प्रिय होवे है सो  
 आत्मा ही परम प्रिय है ॥ ननु बाह्य पुत्र धनादिक  
 स्वतः प्रिय मत होवो तो बी देह इंद्रिय तो स्वतः प्रि  
 य होवेगा ॥ या शंका का समाधान यह है ॥ जे सें  
 वित्तादि स्वतः प्रिय नहीं ते सें देहादिक बी प्रिय नहीं  
 ॥ किंतु सर्व सें अंतर जो आत्मा है सो इ परम प्रिय  
 है ॥ तदुक्तं ॥ वित्तात्पुत्रः प्रियः पुत्रात्पिंडः पिंडा  
 त्पथेन्द्रियम् ॥ इंद्रियाच्च प्रियः प्राणः प्राणादात्मा

प्रियः परः इति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ वित्ततें प्रि  
 य पुत्रहै औपुत्रतें प्रियशरीरहै ॥ औ तेंसंशरीरते  
 प्रिय इंद्रियांहै ॥ औ इंद्रियोंतें प्रियं प्राणहै ॥  
 औ प्राणतेपरमप्रियआत्माहै इति ॥ औ “ प्रेयःपु  
 त्रात् प्रेयोवित्तात् प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादंतरतरं  
 यदयमात्मा ” इसश्रुतिनेवी पुत्रवित्त औ सर्वदेहा  
 दिकतेंअंतरतर आत्माहीं परमप्रियकहाहै ॥ याते  
 आत्मातेभिन्न कोइवीपदार्थ प्रेमकाविषय नहीं ॥  
 किंतु ब्रह्मस्वरूपआत्माहीं परमप्रेमका आस्पदहै  
 ॥ एसेंजानिके विषयपदार्थनकीउपेक्षा करनि. यह  
 पूर्वोक्तश्रुतियोंका अभिप्रायहै ॥ औ पूर्वकहाजो  
 आत्मालुखरूपहोवै. तो विषयोंकीच्छानहुइचाहि  
 येताकाउत्तरयहहै. किआत्मज्ञानरहित मूढनकूवि  
 पयोंकी इच्छाहोवेहै ॥ औ तिन विषयो विषे सुख  
 की प्रतीतिभ्रातिसेंहोवेहै ॥ औ ताकेनिमित्त अने  
 कप्रयत्नकरेहै ॥ औसदाभ्रमताफरताहै ॥ औ ज्ञा  
 नवानकी जो शरीरयात्रानिमित्त जो कदाचित्तक  
 प्रवृत्ति प्रारब्धकर्मसैं होवेहै ॥ साप्रवृत्ति सुखबुद्धि  
 सेंनही ॥ किंतु वेष्टिगृहीतवत् प्रतिबंधापनय नि  
 मित्तहोवेहै ॥ जैसें शुधानिवृत्तिकेअर्थ भोजनविषे  
 प्रवृत्तिहोवेहै ॥ याते ज्ञानीकिवृत्ति गंगाधौकीन्याइ  
 हैं ॥ जैसें प्रथमप्रसूतगौ परप्रेरीत जंगलमेंजावेहै  
 ॥ तहांजीवत्सकाचित्तन करतिहुइ सद्यवत्सकेस

मीपआवेहै ॥ तेसैं ज्ञानीकीवृत्तिबीभोजनादिक  
 विपेवीतत्वचिंतनकरतिहुइ तिसि व्यवहाकेसिद्धहु  
 बेजटितप्रत्यक् प्रवणहोवेहे ॥ औमूढनका चित्त  
 उग्रकीन्याइसदा भटकता रहताहै ॥ जैसेउग्रवनते  
 वनांतरविपेकंटकवृक्षों विपे भ्रमताहै ॥ तेसैं मूढवि  
 पेयतैं विषयांतर विपे भ्रमताहै॥ औ तिनविषयोमें  
 सुखनहीं ॥जब विवेक शून्यकूं वांछित पदार्थकी प्रा  
 तिहोवेहै ॥ तबईच्छाके अभावतैं क्षणमात्रचित्तशां  
 तहोवेहै॥तिसकालविपे अंतरउदयहुइ सात्विकवृ  
 त्ति विपे आत्मानंदका प्रतिबिंबहोवे है ॥ ताकाआ  
 स्वादकरके ज्ञानहीनकूं विषयविपे सुखका भ्रमहो  
 वेहै॥फेर अन्य विषयकी इच्छाके उदय हुवे आनंद  
 का प्रतिबिंब वृत्तिमेंहोवेनहीं ॥याते विषयोंमें सुख  
 हे नहीं॥जोविषयनमें सुखहोवेतो समाधि औ सु  
 पुष्टि विपेसुखकाअनुभवनहींहुवाचाहिये ॥ काहेते  
 तहांविषय कोइ हेनही औ सुखकाअनुभवहोवेहै  
 ॥ समाधिकासुख जीवन्मुक्तोंकअनुभवसिद्धहै ॥  
 औ श्रुतिनेवी कहाहै ॥ “ समाधिनिर्धूतमलस्य  
 चेतसो निवेशितस्यात्मनि यत्सुखं भवेत् ॥ न  
 शक्यत्स्वर्णयितुं गिरा तदा स्वयंतदंतः करणेन गृ  
 ह्यते इति ॥ याकाअर्थयहहै समाधिसैं धोयगहे  
 है चित्तकामलजिसका औ आत्माविपे निवेदित  
 चित्तभयाहै ॥ ताकूंजो तवसुखहोवेहै सोगिराकर

केवर्णन होइ नहि शकता ॥ सोस्वयंतिसके अंतः  
 करणकरके ग्रहनहोवेहैं इति औ सुपुस्तिकासुख  
 सर्वलोकोके अनुभवसिद्धहैं ॥ औ श्रुतिनेवी शकुनि  
 औ दयेनपक्षी औ, महाकुमार औ महाराजा औ  
 महाब्राह्मणके दृष्टांतोसैंसुपुस्तिका सुख वर्णन की  
 याहैं ॥ औ विषयो विषे सुखहातातो भर्तृहरिमु  
 चुकुंदादि राज्यविभूतिका त्याग नहि करते ॥ औ  
 “नचेंद्रस्यसुखं किंचित् न सुखं चक्रवर्तिनः इत्या  
 दि शास्त्रवी निषेधनहि करते ॥ यातेंविषयोंमें सुख  
 नहीं ॥ औ कदाचित् कोइ ऐसा आग्रहकरे विषयोंसैं  
 सुखअनुभवहोवेहैं ॥ ताकूं हम पूछेहैं ॥ क्युं तै पणिक  
 सुखविषयोंका धर्महै वा करणोंका धर्महै ॥ वा कर्म  
 का धर्महै वा भोक्ताका धर्महै वा देशका धर्महै वा का  
 लका धर्महै वा अज्ञानका धर्महै अथवा ज्ञानका धर्म  
 है ॥ जो विषयोंका धर्म कहे तो जिस विषयसे एक  
 कूं सुखहोवेहैं तिसिसैं सर्वकूं सुखहुवा चाहिये ॥  
 औ विषयके सन्निधिहुवे सर्वकालसुखहुवा चाहि  
 ये सोहोवेनहीं ॥ अन्यपदार्थकी इच्छाहुइ तिसक्षण  
 में सुखको अदर्शन देखियतहै ॥ औ करणका धर्म क  
 हेतो विषयके व्यवधानहुवे सुखहुवा चाहिये सो न  
 हि देखियतहै ॥ औ कर्मका धर्म कहेतो कर्मानुष्ठा  
 न कालमें हुवा चाहिये ॥ औ भोक्ताका धर्म कहे  
 तो विक्षेप नहुवा चाहिये सो सदा देखियतहै ॥

औ देशका धर्म कहेतो सर्वदेशमें सुख होनेतें स्वर्ग  
 गमनकी इच्छा नहींहोइ चाहिये जो स्वर्गमें माने  
 तो तहांवी शास्त्रोंसे दुःख सुनियत है ॥ इंद्रलोके  
 महदुःखमिति ॥ औ कालधर्म कहेतो शांतातपवत्  
 सर्वत्र सर्वकूं सुख हुवाचाहिये ॥ औ अज्ञानका ध  
 र्म कहेतो भोग्यत्व ज्ञानसे बिना सुखहुवाचाहिये  
 सो नहिदेखियत है ॥ औ जो ज्ञानका धर्म कहे  
 तो विषयोंके ज्ञानसे विरक्तोंकूंवी सुखहुवाचाहिये  
 सो होवेनहीं ॥ प्रत्युत द्वेषहोवेहै ॥ यातें विषयन  
 में सुख नहीं ॥ किंतुजिस ब्रह्मानंदके लेश करके  
 सारा त्रिश्व आनंदवानहोवेहै सो ब्रह्मही आनंदरू  
 प है ॥ ननुसो ब्रह्मआनंदरूप होवे तोवी स्वरूप  
 से जडहोवेगा ॥ या शंकाके हुयाआचार्यकहेहै ॥  
 प्रकाशस्वरूपमिति ॥ सो ब्रह्म प्रकाशस्वरूपहै ॥  
 सो प्रकाशवी अग्निआदिककी न्याइ दीप्तिरूपन  
 हीं किंतुज्ञप्तिरूपहै ॥ औ सर्वसूर्यादिज्योत्योका  
 ज्योतिरूपहै ॥ सो “ ज्योतिषामपितज्ज्योतिः ”  
 यावाक्यसे भगवानने त्रयोदशोऽध्यायमे प्रसिद्ध क  
 हाहै ॥ औ सोपरमात्मा आप स्वयंप्रकाशस्वरूप  
 है ॥ औ सूर्यादि ज्योत्यो ताकेप्रकाशनेविषे सम  
 र्थ नहीं ॥ तहांश्रुति “ नतत्रसूर्योभातिनचंद्रतार  
 कंनेमाविद्युतोभांतिकुतोयमग्निरिति ” याकाअर्थ  
 यहै ॥ तिसस्वयंज्योति परमात्मदवके विषे ॥

र्यप्रकाशताहै ॥ न चंद्रतारक प्रकाशताहै ॥ नयह  
 विजलीप्रकाशतीहै औ यहअग्नितो कांसंप्रकाशि  
 शकेइति ॥ तथाचस्मृतिः “ नतद्भासयतेसूर्यो न  
 शशांकोनपावकः इति ” याका अर्थयहहै न तहां  
 सूर्यप्रकाशताहै न चंद्रमानअग्निप्रकाशताहै इति  
 औ सोपरमात्मा नकिसिइंद्रियका विषयहै ॥ न  
 किसिप्रमाणका विषयहै॥तहांश्रुति“ नतत्र चक्षुर्ग  
 च्छति नवाग्गच्छति नोमनःइति”याकाअर्थस्पष्टहै  
 ॥औ“यतोमानानिसिद्धयंति ” याशास्त्रवाक्यविषे  
 यतोकहिये येजिसचेतन आत्माते मानानिकहिये  
 प्रत्यक्षअनुमानादिप्रमाणो सिद्धहोवेहै या कहनेसे  
 प्रमाणोकावी प्रकाशक होनेतेप्रमाणोका विषय न  
 हों ॥ औ सोइस्वप्रकाशरूप परमात्मदेव सर्वभूत  
 नके हृदयविषे साक्षीरूप होयके सर्वत्रिपुटीयोंकू  
 कमसेविनासूर्यवत् प्रकाशताहै ॥ औ अखंडज्ञान  
 स्वरूपहै॥सो ज्ञानआत्माकागुण बाधर्म नहीं॥तदु  
 क्तं “ ज्ञानं न चात्मनोधर्मो नगुणोवा कथंचन॥ज्ञा  
 नस्वरूपएवात्मानित्यः सर्वगतः शिवः इति ” या  
 का अर्थयहहै ॥ ज्ञानआत्माकाधर्म अथवा गुणकि  
 सिप्रकारसे संभवे नहीं किंतु ज्ञानस्वरूपहीनित्यस  
 र्वगत शिवरूपआत्माहै इति ॥ औ छिन्नकविज्ञान  
 वादी बुद्धिकूं स्वप्रकाशमानहै औ तार्किक तिस बु  
 द्धिकूं ज्ञानरूपआत्माकागुण कहेहै॥ सोसर्वयाविरु

द्वहे ॥ ओ स्वप्रकाशरूपप्रत्यगाभिन्न ब्रह्महीहै ॥  
 यातें यहसिद्धभया ब्रह्मप्रकाशस्वरूपहै ॥ ननुब्रह्म  
 आनंदऔप्रकाशरूपहोवो तोवीसप्रपंच होवेगा ॥  
 या शंकाकेहुयाआचार्य कहेहै ॥ निरस्तप्रपंचमि  
 ति ॥ निरस्तकहिये निवृत्तभयाहै प्रपंचजिसते ॥  
 तात्पर्य यहकि भूतभौतिक सर्वजगद्विषे व्याप  
 कहुयावी सर्वसंनिर्लेपहै ॥ जेसंसुर्यसर्वकुं प्रकाशता  
 हुवा सदासर्वसं निर्लेपहै औ जेसेआकाशसर्वगत  
 स्थितहुवासर्वसंनिर्लेपहै ॥ तेसं सर्वभूतनका प्रका  
 शकसर्वांतरस्थितसर्वात्मारूपब्रह्मसदानिर्लेपहै ॥  
 तहांश्रुति॥“ सुर्यो यथासर्वलोकस्यचक्षुर्नसिप्यते॥  
 चाक्षुषेर्वाह्यदोषैः ॥ एकस्तथासर्वभूतांतरात्मान  
 लिप्यते लोकदुःखेनबाह्येति ॥ तथाचस्मृतिः ॥ य  
 थासर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशंनोपलिप्यते ॥ सर्वत्रा  
 वस्थितोदेहे तथात्मानोपलिप्यतेइति ” ॥श्रुतिका  
 अर्थयहहै ॥ जैसें सर्वलोकके चक्षुका प्रकाशक औ  
 चक्षुविषे स्थितजो सुर्य सो चक्षुसंवंधिबाह्यदोषों  
 करके लिपायमान नहिहोता॥तेसं सर्वभूतांतरएक  
 आत्मा बाह्यलोकोंके दुःखकरके लिपायमान नहि  
 होताइति ॥ औ जैसेंसर्वत्रपंकादिविषेवीस्थितआ  
 काशसुक्ष्मऔ असंग होनेतें पंकादिकों करके लि  
 पायमान नहिहोता ॥ तेसंसर्वत्रउत्तमअधमशरीर  
 विषे स्थितहुवावी आत्मा तिन देहादिकसंब

अधि गुणदोषोंकरके लिपायमान नहि होता इति॥  
 अथवा निरस्त प्रपंचकहिये अधिष्ठानब्रह्मविषे प्र  
 पंचनित्य निवृत्त हीहै ॥ काहेतें भूतभौतिक स्था  
 वरजंगम नामरूपक्रियात्मक जितना जगत् है ॥  
 ओ ताके गुणदोषहै सो सारे ब्रह्मविषे शुक्तिरज  
 तकी न्याइ कल्पितहै ॥ कल्पितवस्तु अधिष्ठान  
 कूं विगारेनहीं ॥ जेसें रज्जुविषे कल्पित सर्प र  
 ज्जुकूं विषसहितनहीं करेहै ॥ ओ मृगतृष्णाका  
 जलभूमिकूं गिलीनहीं करेहै ॥ तेसें 'मिथ्या प्रपं  
 च सत्यस्वरूप ब्रह्मकूं दूषित नहीं करेहै ॥ सो ज  
 गतका मिथ्यापणा " नेहनानास्ति किंचन । वा  
 चारंभणं विकारो नामधेयं " इत्यादि श्रुतियोंने  
 प्रसिद्धकहाहै ॥ तेसें "अयं प्रपंचो मिथ्यैव स  
 त्पं ब्रह्माहमद्वयं " इत्यादि शास्त्रोंमेवीकहाहै ॥  
 याते यहसिद्धभया कि ब्रह्म निष्प्रपंच सत्यस्वरूप  
 है ॥ फेरसो ब्रह्मकेसाहै ॥ परिच्छेदशून्यमिति ॥  
 परिच्छेदशून्य कहिये देशकृतपरिच्छेद कालकृत  
 परिच्छेद ओ वस्तुकृतपरिच्छेदसें रहित है ॥ ति  
 नत्रिविध परिच्छेदोंके लक्षण यहहै ॥ अत्यंताभा  
 वप्रतियोगित्वं देशपरिच्छेदत्वं ॥ प्रागभावप्रध्वं  
 साभावप्रतियोगित्वं कालपरिच्छेदत्वं ॥ अन्यो





॥ जैसे छांदोग्यके पष्ठेप्रपाठमें “ सदेवसौम्य ” यह उपक्रमकरि “ ऐतदात्म्यमिदंसर्व ” यहउपसंहारकियाहै॥ औ उपदेश असरुदावृत्ति अभ्यास कहियेहै ॥ जैसेतहांहि “ तत्त्वमसि तत्त्वमसि ” एसा नव बारउपदेश कियाहै ॥ औ प्रमाणांतरा नधिगमता अपूर्वताहै ॥ जैसे “ तंतवौपनिपदं ” यह उपनिपदगम्यकहनेसे अद्वयवस्तु प्रमाणांतर का अविषय कहाहै ॥ औ अनर्थनिवृत्तिद्वारापरम सुखकी प्राप्तिफलकहियेहै ॥ जैसेतहां “ तरतिशोकमात्मवित् ” यहज्ञानसेसमूलशोककी निवृत्तिफल कहाहै ॥ औ विरोधिकी निंदावांछितकाकथनअर्थवाद कहियेहै ॥ जैसेतहांहि “ मृत्योःसमृत्युमाप्नोति ” एसेनानादर्शीकीनिंदाकरके “ येनाश्रुतंश्रुतं ” इत्यादिवांछितार्थकी स्तुतिकरीहै ॥ औ अर्थानुकूलदृष्टांतकूंडपपत्ति कहेहै ॥ जैसेतहांहि ॥ वाचारंभणं विकारोनामधेयं ॥ इत्यादिप्रपंचमिध्यात्वका दृष्टांतकहाहै ॥ जैसेछांदोग्यकेपट् लिं गोसे अद्वैतब्रह्मजान्याजावेहै ॥ तेसेसर्वोपनिपदों केजानने ॥ यहहीश्रवणकास्वरूपहै॥ तदुक्तं ॥ “ वेदांतानामशेषाणामादिमध्यावसानतः ॥ ब्रह्मात्मन्येव तात्पर्यमितिधीः श्रवणंभवेदिति ” ॥ अर्थयह॥ समयउपनिपदनका आदिमध्यअंततंत्रब्रह्मात्मके एकत्वमेंही तात्पर्य हैएसनिश्चयश्रवणहोवेहेइति॥

औ " वेदार्थपरमाद्वैतं । वेदाब्रह्मात्मविषयाः " इत्यादि वाक्यनसँवी वेदका अद्वैतविषेही तात्पर्य निश्चयहोवेहै ॥ औ अज्ञातअवाधित फलवान् अर्थ विषेही श्रुति प्रमाणहै इस रीतिसँ तात्पर्य निश्चय रूपश्रवणसँ वेद अद्वैतप्रतिपादन करेहै वा अन्यअर्थकूँ प्रतिपादन करेहै इसप्रमाणगत संशयकोनि वृत्ति होवेहै ॥ यहश्रवण शारीरकके समन्वयाख्य प्रथमाध्यायमें कहाहै ॥ अवमननका स्वरूपदिखावेहै ॥ श्रवण संभावित तत्वका युक्तिसँ अनुसंधान मननकहियेहै ॥ तदुक्तं ॥ युक्त्यासंभावितत्वानुसंधानं मननंतुतदिति ॥ तथाच ॥ मननं तु स्वयुक्तिभिरिति ॥ अर्थस्पष्टहै ॥ श्रुति अनुकूल युक्तियहै ॥ श्रुति विषे ब्रह्मात्माका एकत्व कहाहै ॥ औ भेदमानेतो श्रुतिसँ विरोधहोवेगा सो इष्टनही एसँतर्कसँ भेदशंकाका परिहार करना ॥ अनिष्टापादनकूँ तर्ककहेहै ॥ औ आत्माकूँ ब्रह्मसँ भिन्नमानेतो आत्माकूँ घटकीन्याइ परिच्छन्नताकी प्राप्तिहोवेगी ॥ औ ब्रह्मकूँ आत्मासँ भिन्नमानेतो ब्रह्मकूँ देहादि पदार्थनकीन्याइ अनात्मापणेकी प्राप्तिहोवेगी ॥ सो इष्टनहीं ॥ प्रयोगयुक्ति यह है ॥ जीवो ब्रह्माभिन्नचेतनत्वात् यत्रयत्र चेतनत्वं तत्रतत्रब्रह्माभिन्नत्वं यथाब्रह्मणि इत्यादि ॥ एसँ सतचेतन आनंदआत्माकावी परस्परभेदन

हैं ॥ तदुक्तं ॥ “सदानन्दप्रकाशेभ्यो नात्माभिन्नः  
 कथंचन ॥ तथात्वेऽसदनानंदा ज्ञानानि स्युस्तवा  
 त्मनः” इति ॥ अर्थयह ॥ सत्आनन्द प्रकाशते आ  
 त्माकिसिप्रकारसें भिन्नहोवेनहीं अन्यथा हेवादी  
 नूतेरे आत्माकूं असत् अनानन्द अज्ञानताकी प्रा  
 सिहोवेगी इत्यादि युक्तियोंसें अद्वयब्रह्मकेचिंत  
 नका नाम मननहै ॥ सोशारीरकके अविरोधाख्य  
 द्वितीयाध्यायमें कहाहै औ साधनफल संज्ञकतृति  
 य औ चतुर्थोऽध्यायमें साधन औ फलकानिर्णयहै ॥  
 ताके विचारसें साधनगत औ फलगत संशयकीनि  
 वृत्तिहोवेहै ॥ औ शारीरकके प्रत्येक अध्यायमें  
 च्यारि च्यारिपादहै ॥ तिनपादनकी संज्ञा औ सू  
 त्रसंख्या यहहै ॥ स्पष्टसंज्ञकपादमें सूत्र ३१ एक  
 तीसहै ॥ अस्पष्टपाद० ३२ ॥ ज्ञेयपाद० १३ ॥  
 चिंतापाद० २८ ॥ इतिप्रथमाध्यायं ॥ स्मृतिपा  
 द० ३७ ॥ तर्कपाद० ४५ ॥ भूतपाद० ५३ ॥  
 लिंगपाद० ३० ॥ इति द्वितीयोऽध्याय ॥ वैराग्य  
 पाद० २७ ॥ तत्त्वविवेकपाद० ४१ ॥ गुणोपसं  
 हारपाद० ६६ ॥ साधनपाद० ५२ ॥ इति तृ  
 तियोऽध्याय ॥ जीवन्मुक्तिपाद० १९ ॥ उत्क्रांति  
 पाद० २१ ॥ ब्रह्मप्राप्तिपाद० १६ ॥ ब्रह्मलोक  
 पाद० २२ ॥ इति चतुर्थोऽध्यायः ४ ॥ तिनपोड  
 श पादनविषे यथासंज्ञक पदार्थनिरूपणकियाहै ॥

सर्वमूलसूत्र श्रीमद्व्यासभगवान् कृतं है ॥  
 ताका भाष्य पूज्यपादपद्म श्रीशंकराचार्यने किया है  
 ॥ सूत्रतथाभाष्यका लक्षणशास्त्रोमें यह कहा है ॥  
 तदुक्तं ॥ “ अल्पाक्षरमसंदिग्धं सारवद्विश्वतोमुखं  
 ॥ अस्तोभ्यमनवद्यं चसूत्रं सूत्रविदोविदुः ॥ १ ॥  
 सूत्रार्थो वर्ण्यते यत्रवाक्यैः सूत्रानुकारिभिः ॥ स्व  
 पदानिच वर्ण्यते भाष्यं भाष्यविदोविदुः ” इति ॥  
 अर्थयह ॥ जामें अल्पाक्षर औ असंशय औ स  
 र्वत्रसारार्थवाला औ अनिरुद्ध औ निर्दोषहोवेता  
 कूं सूत्रज्ञाता सूत्र कहतेहै इति ॥ औ जामें सूत्र  
 अनुकारि समानवाक्योंसें सूत्रार्थवर्णनकिया हो  
 वे औ स्वपदनका सपर्याय वर्णनकियाहोवेताकूं  
 भाष्यवेत्ता भाष्य जानतेहै इति ॥ तिसशारीरक  
 भाष्यउपरबहुत व्याख्यानहै ॥ तिसशारीरककेव्या  
 रि अध्यायके विचारसें ईश्वरगतसंशय जीवगतसं  
 शय औ साधानगत संशय औ कलगत संशय इस  
 चतुर्विध प्रमेयके संशयका परिहारहोवेहै ॥ सोच  
 तुर्विध संशयका स्वरूप औ निवृत्तिका विचार  
 शास्त्रोमें प्रसिद्धकहाहै ॥ विस्तार भयसें इहांलि  
 ख्या नहीं यहसफलमननका लक्षण कहा ॥ अब  
 निदिध्यासनका लक्षणकहेहै ॥ विजातीय वृत्ति  
 के तिरस्कार पूर्वक सजातीय वृत्तिका प्रवाह निदि  
 ध्यासन कहियेहै ॥ प्रमाण संशय विकल्प निद्रा स्मृ

ति वृत्त्यांसारी इहां विजातीयहै॥तिनोंका अनादर करके तैलधारावत् निरंतर ब्रह्माकार वृत्तिका प्रवाह करना ताकूं प्रत्यय संतति औ एकतानत्व कहेहै ॥ तिस निदिध्यासनसें विपर्ययवासनाकी निवृत्ति होवेहै ॥ येपूर्वोक्त श्रवणादि तीनसाधनोंसें प्रतिबंधरहित प्रसूत विद्यारूपचरमा वृत्तिसें ब्रह्मगम्य है ॥ सो “ दृश्यते त्वश्या बुद्ध्या मनसैवानुद्रष्टव्यं ” इत्यादि श्रुतियों विषे संस्कृत बुद्धिवृत्तिवा मनोवृत्तिसें ब्रह्मद्रष्टव्य स्पष्टकहाहै ॥ संस्कृतबुद्धिकहनेसें शास्त्रोक्ततनुता प्रत्यक्ता संस्कारवति औ निर्मल येच्यारि ब्रह्माकारवृत्तिके गुन जानणे ॥ ननु ब्रह्मवृत्तिका विषय अंगीकारकिये ब्रह्मकूं दृश्यत्वाप्तिहोवेगी ॥ याशंकाका समाधान यहहै ॥ वृत्तिकूं आवरणभंगतारूप चेतनविषे फलहोनेसें वृत्तिवेद्यता कहिहै ॥ तदुक्तं ॥ वृत्तिव्याप्तिमपेक्षैव वेदत्वं प्राहुरात्मनः इति ॥ अर्थस्पष्टअभिप्राय यहहै ॥ वृत्तिदोप्रकारकीहै ॥ एक वृत्तिव्याप्ति दूसरी फलव्याप्ति ॥ बाह्यघटादिजड पदार्थके ज्ञानमें फलव्याप्तिका उपयोगहै काहेते वृत्तिसें आवरणके भंगहुवेगी तिसवृत्तिगत फलकहिषेचिदाभास सेविन्याघटादिकनका प्रकाश होवेनहीं ॥ जैसें मृत्तिकाके पात्रसें ढंप्यालोहेका गोला होवेताके आवरण रूपपात्रकूं दंडसें भंजनकियेबी दीपकसें वि

नागोलेका प्रकाश होवे नहीं,॥ किंतु दीपकसें ही प्रकाश होवे है ॥ तैसें वृत्तिसें घटादिकनका आवरण भंग होयके आभाससें घटादिकनका प्रकाश होवे है ॥ औ ब्रह्मज्ञानविषे, फल जो आभास ताका उपयोग नहीं ॥ काहेतें जैसें मृत्पात्रसें ढांपिमणि होवे ॥ तहां दंडसे पात्रका ध्वंस किये मणि आपहीं प्रकाशे है ॥ तिसके प्रकाशनेमें दीपककी अपेक्षा नहीं ॥ तैसें महावाक्यके विचारजन्यवृत्तिसें वा वृत्तिआरूढ चेतनसें अज्ञानरुतावरणके भंग हुवे ब्रह्म स्वयंप्रकाशरूपसें वृत्तिमें भान होवे है ॥ तहां अभ्यासका उपयोग नहीं ॥ तदुक्तं ॥ “ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता ॥ स्वयंप्रकाशरूपत्वान्नाभासउपयुज्यते इति” ॥ अर्थ यह ॥ ब्रह्मविषे अज्ञाननाशार्थ वृत्तिव्याप्तिकी अपेक्षा है ॥ औ ब्रह्म स्वयंप्रकाशरूप होनेतें तहां आभासका उपयोग नहीं इति ॥ याते ब्रह्मकूं दृश्याति होवे नहीं ॥ सो अहं ब्रह्मया वृत्तिसे गम्य, क्या वस्तु है ॥ या जिज्ञासार्थे हुवे कहे है ॥ तुरीयमिति ॥ जाग्रदादि तीनोंवस्थाविषे वा विश्वादितीनोंविषे अथवा विराडादितीनोंविषे जो अनुस्यूतचेतनमात्र है ॥ ताका नाम तुरीय है ॥ तदुक्तं ॥ “सत्त्वाज्जागरणं विद्याद्रजसा स्वप्नमादिशेत् ॥ प्रस्वापंतमसाजंतोस्तुषीयां त्रिषु संततमिति ॥ १ तथाच ॥ यदि जाग

रितप्रभृति त्रितयं परिकल्पितमात्मनिमूढ धिया॥  
 अभिधानामिदंतद पेक्ष्यभवेत्परमात्मपदस्य तुरीय  
 मिति ॥ तथाच ॥ विराट् हिरण्यगर्भश्च कारणंचे  
 त्युपाधयः ॥ ईशस्य यन्निभिर्हीनं तुरीयं तत्पदं  
 विदुः ” इति ॥ अर्थयह ॥ प्राणिकूं सत्त्वर्ते जाग्रत  
 रजसें स्वप्न तमसें सुषुप्ति होवे है ॥ तीनोमें निरंतर  
 व्यापकूं तुरीय जाने इति ॥ जब मूढ बुद्धि कर  
 के आत्माविषे जाग्रदादि तीन कल्पि जावे है ॥  
 तब तिनोकी अपेक्षा करि परमात्मपदका तुरीय  
 ऐसा नाम होवे है इति ॥ औ विराट् हिरण्यगर्भ  
 औ अव्याकृत ये ईश्वरकी तीन उपाधि हैं तासैं र  
 हित जो चेतन मात्र ताकूं तुरीय पद विद्वान् जान  
 ते है इति॥तात्पर्य यह तत्पद औ त्वंपदके लक्ष्या  
 र्थका नाम तुरीय हैं ॥ सो वृत्तिगम्य जो तुरीयआ  
 नंदरूप प्रकाशरूप निष्प्रपंच अपरिच्छेद्य नित्य  
 परंब्रह्महैं सो मेंहू इति ॥ ३ ॥ इति श्रीसुबोधनो  
 ऽुपाभिधटीकायां बोधाख्यप्रथमोद्देशः ॥ १ ॥  
 पूर्व तृतीयश्लोकमें ज्ञेय वस्तुका प्रतिपादनकिया  
 तहां ज्ञेयतत्त्वके ज्ञानहुवेबी विश्वके विद्यमानहु  
 या अनर्थकी निवृत्ति संभवेनहीं ॥ याशंकाकेहु  
 वे जगतकूं ज्ञान निवर्त्यत्वसें मिथ्यात्व दिख्वा  
 बताहुवा अब परमार्थतत्त्वका याश्लोकसें आचा  
 र्य प्रतिपादन करेहै ॥ यद ज्ञानतो भातीति ॥



यदज्ञानतो, भाति विश्वं स  
मस्तं विनष्टं च सद्यो यदा  
त्मप्रबोधे ॥ मनोवागती  
तं विशुद्धं विमुक्तं परं ब्रह्म  
नित्यं तदेवाहमस्मि ॥ ४ ॥

जिस ब्रह्मके अज्ञानते सारा विश्वप्रतीति होवेहै  
॥ ओ जिस प्रत्यगभिन्न ब्रह्म स्वरूपके ज्ञानहुवे  
सद्य विनाश होवेहै ॥ ओ जा मनवाणितें अती  
तहै ओ विशुद्धहै विमुक्तहै ॥, सो नित्य परं ब्र  
ह्ममेहूं इति पदार्थः ॥ टीका ॥ जिस ब्रह्मके वि  
शेषरूपसे अज्ञानतें भूत भौतिक स्थावर जंगम  
सारा नामरूप क्रियात्मक विश्व भासताहै ॥ इहां  
जगत् प्रतीतिका कारण अज्ञान कहनेसें प्रधान  
परमाणु आदिक अन्यमतों अभिमत कारणों  
का निरास किया ॥ ओ कोइ कहे श्रुति शास्त्रोंसे  
शुद्ध ब्रह्म कारण सुनियतहै ॥ तहां सुनो ॥ ज  
हां ब्रह्म कारण कहाहै ॥ तहांवी अज्ञानकी अ  
पेक्षासें कहाहै ॥ काहेतें शुद्ध ब्रह्म असंगहै ता  
केविषे कार्यकारणभाव संभवे नहीं ॥ यातें अ  
ज्ञानही मुख्य कारणहै ॥ तदुक्तं ॥ "अस्य द्वैतं

द्र जालस्य यदुपादनकारणं ॥ अज्ञानं तदुपा  
 श्रित्य ब्रह्म कारणमुच्यते ॥ अज्ञानमेवास्य हि  
 मूलकारणमिति ॥ अज्ञानाद्ब्रह्मणो जातआका  
 शोबुद्बुदोपमइति॥आत्माज्ञानाज्जगद्भाति ॥ इत्या  
 दि शास्त्रवचनोसें अज्ञानही कारण कहाहै ॥ इ  
 नोंका अर्थ यहहै ॥ इस इंद्रजाल उपमेयद्वैत प्रपं  
 चका जो उपादानकाण अज्ञानहै ॥ ताका आ  
 श्रयंकरके ब्रह्मकूं कारण कहतेहै इति ॥ इस सं  
 सारचक्रका मूल कारण अज्ञानहीहै इति ॥ ओ  
 ब्रह्मके अज्ञानते बुद्बुदोपम, आकाश उत्पन्नभ  
 या इति ॥ ओ आत्माके अज्ञानसें जगत् भास  
 ताहै इति ॥ ओ देशकालादि तथा भूतन विपे  
 कारणता ओ देहादिकविपे कार्यता जो प्रती  
 ति होवेहै ॥ सोबी स्वप्नके पदार्थन गत कारण  
 कार्यताकी न्याई, संपूर्ण विश्व अविद्या कल्पित  
 है ॥ तदुक्तं ॥ “ निद्राकल्पितदेशकालविषयज्ञा  
 तादि सर्वं यथा मिथ्या तद्वदिहापि जायति ज  
 गत्स्वाज्ञानकार्यत्वतः ” इति ॥ याका अर्थ यहहै  
 ॥ जैसे स्वप्नविपे निद्राकल्पित देशकालविषय  
 ज्ञातादि त्रिपुटी मिथ्या प्रतीति होवेहै ॥ तैसें इ  
 स जाग्रत्विपेबी सर्व अत्माके अज्ञानका कार्य हो  
 नेतें सारा जगत् मिथ्या प्रतीतिहोवेहै इति ॥ ओ  
 स्वप्नजाग्रत दोनोंविपे जो अल्पकालस्थायिता

औ बहुकालस्थायितारूप भेद प्रतीतिहोवेहै सो  
 वी अविद्यासँ प्रतीतिहोवेहै ॥ औ शास्त्रकारोंने  
 स्वप्नकी प्रातिभासिकसत्ता औ जाग्रतपदार्थन  
 की व्यवहारिक सत्ता कहिहै ॥ सो जगत्का  
 मिथ्यात्व जिज्ञासुकुं बोधहोवै ताके उदाहरण नि  
 मित्त सत्ताका भेद मान्याहै ॥ अन्य प्रयोजननहीं  
 ॥ औ सिद्धांतविषे व्यवहारि सत्ताका अंगीकार  
 नहीं ॥ किंतु चेतनेकी परमार्थसत्ताहै ॥ तासँ भि  
 न्नसारे अनात्म पदार्थनकी प्रातिभासिकसत्ताहै ॥  
 कोहेतँ सिद्धांतविषे दृष्टि सृष्टि वादहीं प्रधानहै ॥  
 दृष्टिरेव सृष्टि वा दृष्टि अनुसृष्टि कहिहै ॥ औ कोइ  
 कहँ वेदविषे क्रमसँ सृष्टि सुनियतहै ॥ तहां सुनो  
 सृष्टिके क्रम कहनेमें वेदका तात्पर्य नहीं किंतु  
 जगत्का किति तरहसँ अध्यारोपकरके जिज्ञा  
 सुकुं अद्वैत ब्रह्म जनावनेविषे अथवा क्रमसँ विप  
 रितलय चिंतन करायके अद्वैतविषे चित्तस्थापन  
 करवनेविषे तात्पर्यहै ॥ सृष्टिके क्रमकथनमे अ  
 भिप्रायनहीं ॥ औ जगत्उत्पत्त्यादिके ज्ञानसँ प्र  
 योजनवी सिद्धहोवेनहीं ॥ तदुक्तं ॥ “नहिसर्गा  
 दिज्ञानेन किंचित्प्रयोजनं श्रुतं ॥ अद्वीयब्रह्मात्म  
 तात्रज्ञानं हि प्रयोजनवदिति ” ॥ याकाअर्थ यहहै  
 ॥ सर्गादि ज्ञानसँ किंचित्त्वो प्रयोजन सुनानहीं ॥  
 किंतु अद्वयब्रह्मात्मताका ज्ञानही प्रयोजनवातहै

इति यार्ते यह साराद्वैत प्रपंच रज्जुसर्पकी न्याइ प्रतीतिमात्रहै ॥ तात्पर्य यहकि अनिर्वचनीय रूपप्रतीति होवे है ॥ औ रज्जुसर्प वा शुक्तिरज तादि भ्रमस्थलविषे कोइ सत् ख्याति कोइ असत् ख्याति कोइ आत्मख्याति कोइ अन्यथाख्याति मानेहै ॥ तिन पांचों मतनका सिद्धांत ग्रंथनविषे खंडन किया है ॥ परिशेष अनिर्वचनीय ख्याति ही मानी है ॥ यार्ते जगत् शुक्तिरजतकी न्याइ अनिर्वचनीय है ॥ औ ताका ज्ञानवी अनिर्वचनीय है ॥ सत् असत्से विलक्षणका नाम अनिर्वचनीय है ॥ तात्पर्य यह कि अविष्टानके ज्ञानसे पूर्वजाकी प्रतीति होवै औ वाच्य योग्य होवै सो पदार्थ अनिर्वचनीय कहिये है ॥ यार्ते यह जगत् अविद्याका परिणाम औ चेतनका विवर्त है ॥ ताका आश्रय अविष्टान औ भावाभावका द्रष्टा एकचेतनहीहै ॥ यहश्लोकके प्रथम पादसे विश्व प्रतीतिका हेतु कहा ॥ अब द्वितीयपादसे ताकी निवृत्तिका हेतु आचार्य कहेहै ॥ विनष्टमिति ॥ जिस ब्रह्मका विशेष रूपसे जिसकालविषे बोध हुवे तिसिंहिकालमें विश्वका समूल विनष्ट कहिये विनाश होवे है ॥ जो कोइ कहे 'प्रलयविषे विश्वका नाश सुनियत है ज्ञान करके क्या है ॥ तहांसुनो ॥ यद्यपिप्रलयविषे जगतकी निवृत्ति क

हि है ॥ तथापि ताकी अत्यंत निवृत्ति होवे न ही ॥ किंतु, नित्यप्रलय निमित्तिकप्रलय कल्पप्रलय औ महाप्रलयविषे जगत्की कारणविषे लयरूपनिवृत्ति होवे है ॥ फेरवी जब जीवनके प्राक् कर्मफल देनेकूं सन्मुख होवे तब बीजते अंकुरकी न्याइ वा ददुर उज्जिवनकी न्याइ सृष्टि होवे है ॥ औ नाना क्लेशप्रतीति होवे है ॥ औ ज्ञानसे संसारकी अत्यंत निवृत्ति होवे है ॥ जांकी फेर उत्पत्ति होवे नहीं ताका नाम अत्यंत निवृत्ति है ॥ कारणसहित जगत्की निवृत्ति हुया फेर जन्मदि संसार होवे नहीं ॥ साज्ञानसेही होवे है ॥ तदुक्तं ॥ “ ऐक्यज्ञानं यदोत्पन्नमहावाक्येन चात्मनोः ॥ तदाविद्यास्वकार्यैश्चनश्यत्येव न संशयः ” इति ॥ याका अर्थ यह है ॥ जब महावाक्यसे ब्रह्मात्माका ऐक्यत्व ज्ञान उत्पन्न होवे ॥ तब स्वकार्य करके सहित अविद्या नाश होवे है याके विषे संशय नहीं इति ॥ ननु विचित्र शक्तिमान कर्म होनेते किसिकर्मविशेषसेहि अविद्याकी निवृत्ति होवेगी क्लेशसाध्यज्ञानायास करके क्या है ॥ या शंकाका समाधान यह है कर्म अविद्याका विरोधि नहीं ॥ याते कर्मसे अविद्याकी निवृत्ति संभवे नहीं ॥ तदुक्तं ॥ “ अविरोधितया कर्मणा विद्यां विनिवर्तयेत् ॥ विद्याऽविद्यां निहंत्येव ते जास्ति मिरसं

घवदिति ॥ याका अर्थ यह है ॥ कर्म अविद्या अ  
 विरोधितासें अविद्याकी निवृत्ति नहि करे है ॥  
 औ विद्याअविद्याकी विरोधि होनेते नाश करे है।  
 जैसें तिमिर समुदायकूं प्रकाश नाश करेहे इति॥  
 इहां कर्मके निषेधसें विकल्पवादकावी निषेध कि  
 या ॥ तात्पर्य यहकि कोइ पंचप्रकारकी, सामग्री  
 के अभावते आत्माविषे संसारबंध सत्य कहेहै ॥  
 औ तिस संसारबंधकी निवृत्ति ज्ञानसें होवे नहीं  
 किंतु कर्मसेंही निवृत्ति होवेहै ॥ एसें केवल कर्मसें  
 संसार अनर्थकी निवृत्ति मानेहै ॥ औ कोइ एसें  
 कहेहै ज्ञान कर्म दोनो वेदविषे मोक्ष निमित्त कहाहै  
 ॥ याते कोइ ज्ञानसंपादन करो अथवा कोइ कर्म संपादन  
 करो विकल्पतें दोन निर्पेक्ष मोक्षका हेतुहै ॥  
 सो केवल कर्म वा विकल्प दोनो वाद समीचीन न  
 हों ॥ काहेते कर्मकूं अविद्याका आविरोधि होनेते प्र  
 त्युत संसारका साधक है ॥ औ ज्ञानकर्म दोना तुल्य  
 नहीं याते विकल्पवादकी संभवे नहीं ॥ औ को  
 इ कर्मज्ञानका समुच्चयमोक्षका हेतु मानेहै सोवी  
 संभवे नहीं ॥ काहेते जो पदार्थ आपसमें विरोधि  
 नहीं होवेतिनदोनोंका समुच्चय वनेहै ॥ औ ज्ञान  
 कर्म दोनों तेजतिमिरकी न्याइ विरोधिहै ॥ या  
 ते ताका समुच्चय संभवे नहीं ॥ तदुक्तं ॥ “ विद्यावि  
 रोधान्न समुच्चयो भवेदिति ॥ अर्थयह ॥ कर्म

का विद्यासँ विरोध होनेतें समुच्चय होवेनही इति औ कोइ कहे श्रुति स्मृतिविषे बहुतस्थानमे समुच्चय देखियतहै ॥ तहां सुनो ॥ जहां श्रुति स्मृतिमे समुच्चय कहाहै ॥ तहां सम समुच्चयका ग्रहननहीं ॥ किंतु क्रम समुच्चयका अंगीकारहै ॥ यह अर्थ उपनिषदभाष्य औ गीताभाष्यविषे बहुतस्थानोंमें आचार्यने प्रतिपादनकियाहै ॥ या तें प्रथम अंतःकरणशुद्धि निमित्त पुरुष कर्म करे चित्तशुद्धिहुवे कर्मकासंन्यास करके ज्ञान निमित्त यत्नकरे ॥ सो पूर्वस्पष्टकहाहै ॥ यातें समूल जगत निवृत्तिका साधन केवल ज्ञानहै ॥ ननु ज्ञानसँ सविलास अज्ञानकी निवृत्तिहोवो तो वी अज्ञानकूं चिरकालिक होनेतें ताकी जटित-निवृत्ति संभवेनहीं ॥ या शंकाका समाधान यह है ॥ अज्ञानके विरोधि ज्ञानके उदयहुवे तिसि कालमेंही अज्ञानका नाशहोवेहै ॥ जैसे गिरि गुहाका अंधेरा चिरकालिकहै तोवी मसाल प्रकासके किये सद्य निवृत्ति होवेहै ॥ तैसें चिरकालिक अज्ञानवी ज्ञानसँ ततकाल नाशहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥ “ अज्ञानतोऽध्यासवशात्प्रकाशते ज्ञाने विलीयेतविरोधतः क्षणादिति ” ॥ याका अर्थ यह है ॥ संसार औ तत्संबंधी दुःखादि आत्माके अज्ञानकृत अध्यास व्रशतें प्रतीतिहोवेहै ॥

तिस अज्ञानके विरोधिज्ञानके उदयहुवे क्षणमात्रमें विलयहोवेहै इति ॥ प्रसंगसे अध्यासका संक्षेप निरूपनकरेहै ॥ अधिष्ठानसे विषमसत्तावाला अवभास अध्यास कहियेहै ॥ सो अर्थाध्यास औ ज्ञानाध्यास भेदसे दोप्रकारकाहै ॥ तिनमें अर्थाध्यास अनेक प्रकारकाहै ॥ कहूं केवल संबंधमात्रका अध्यासहै ॥ कहूं संबंधि विसिष्ट संबंधीका अध्यासहै ॥ कहूं केवल धर्मका अध्यासहै ॥ कहूं धर्म विसिष्ट धर्मीका अध्यासहै ॥ कहूं अन्योन्याध्यासहै ॥ कहूं अन्यतर अध्यासहै ॥ अन्यतराध्यासवी दोप्रकारकाहै ॥ एक आत्मामें अनात्म अध्यासहै ॥ दूसरा अनात्मामें आत्मा अध्यासहै ॥ इसरीतिसे अध्यास अनेक प्रकारका है ॥ तिनोविषे उक्त लक्षण सर्वत्र समन्वयहै ॥ औ स्वरूपाध्यास संसर्गाध्यास भेदसे अध्यास दोप्रकारकाहै ॥ जैसें शुक्तिमें रजतका स्वरूपाध्यासहै ॥ तैसें आत्माविषे अनात्म पदार्थनका स्वरूपाध्यासहै ॥ तिसविषेवी अज्ञानके अध्यासकूं कारणाध्यास कहेहै ॥ तिस अज्ञानके अध्यासमें अन्य निमित्तनहीं किंतु अपने अध्यासमें आपहि निर्वाहक कहाहै ॥ औ अहंकारादि पदार्थनके अध्यासकूं कार्याध्यास कहेहै ॥ यह दोनो स्वरूपसे आत्माविषे कल्पितहै ॥ औ जाका



स्वरूपतो पूर्वहीं सिद्धहोवें औ संबंधमात्र अनिर्वचनीय उपजें सो संसर्गाध्यास कहियेहैं ॥ जैसें दर्पणमें मुखका अनिर्वचनीय संबंध उपजेहै ॥ तैसें चेतनरूप आत्माके संबंधका अनात्मारूप अहंकारादिकविषे अध्यासहै ॥ स्वरूपसेनहीं ॥ औ अनात्मपदार्थनका कोइ केवल धर्माध्यास होवेहै ॥ कोइ धर्मसहित धर्माध्यास होवेहै ॥ इंद्रियोंका केवल धर्माध्यास होवेहै ॥ औ अंतःकरणका धर्मसहित धर्माध्यास होवेहै ॥ देहादि आंतर पदार्थनमें जैसें अहंताध्यासहोवेहै ॥ तैसें बाह्य स्त्रीपुत्रादिकनमें ममत्वा ध्यास होवेहै ॥ एहि संसारबंधहै ॥ ताकी कारणसहित निवृत्ति ज्ञानसें होवेहै ॥ औ कोइ ऐसें कहेकि सो ज्ञान किसकालविषे होवेहै ॥ तो ताका नियमनहीं ॥ काहेतें कि उत्तम संस्कारवालेकूं शीघ्रहीं ज्ञानहोवेहै ॥ जैसें जनकराजाकूं बगिचेमें वृक्षारूढ अदृष्ट सिद्धोंके स्वानुभवगीतवाक्यनके श्रवण मात्रसें ज्ञान हुआहै ॥ ऐसें पट्टांगरहुगण यदुराजासें आदिदे अनेक पुरुषनकूं श्रवण मात्रसें सद्य ज्ञान हुआहै ॥ औ उत्तम पुरुष ब्रह्मविद गुरुके उपदेश पायके उपपत्तिसें सर्वत्र गुरुबुद्धिसें हे यांशकूं त्यागिके उपादेय गुणोंका ग्रहण करेहै ॥ जैसें दत्तात्रि मनिने पृथ्वी गगन पवन ~

अनल चंद्र रवि कपोतादि चतुर्विंशविपे गुरु बुद्धिसें गुनोका ग्रहन किया औ अवगुनोंकूं त्याग किया हैं ॥ औ जाके चित्तविपे कोइ प्रतिबंध होवे ताकूं साक्षात् ब्रह्मचित्तम गुरुके उपदेशसें बी जटितबोध होवे नहीं ॥ जैसें निदाग राजाकूं ऋभु रिपोने दशसहस्र वर्ष पर्यंत तत्त्वका उपे शकिया तोबी तत्काल ज्ञानहुवा नहीं ॥ किं तु जवनरककाभय दिखाया तबतिसिनें स्वप्न विपे यमपुरी देखिके फेरजागिके गुरुउपदेशकूं संपादनकीया यहगाथा ग्रंथारतरमें प्रसिद्ध है ॥ यातें किसि प्रतिबंधकेहुवे सद्यज्ञानहोवैनहीं ॥ सो प्रतिबंध तीनप्रकारकाहै ॥ भूत भावी औ वर्तमान ॥ तामें वर्तमान विषयासक्ति प्रज्ञामाद्यता कुतर्क औ दुराग्रह याभेदतें चारिप्रकारका है ॥ तिनोंकी निवृत्तिहुया ज्ञानहोवेहै ॥ तदुक्तं ॥ “कुतस्तज्ज्ञानमितिचे तद्विबंधपरिक्षयात् ॥ असा व पिचभूतोवाभावी वा वर्तते ऽथवा ॥ १ ॥ प्रतिबंधोवर्तमानो विषयासक्तिलक्षणः ॥ प्रज्ञामाद्यं कुतर्कश्च विपर्ययदुराग्रहः ” इति ॥ याकाअर्थयहहै ॥ सो तत्त्वज्ञान कब होवे है तहांसुनो सो ज्ञानप्रतिबंधके क्षयतें होवेहै ॥ सोबी भूतवा भावी अथवा वर्तमानहै ॥ तामें वर्तमान प्रतिबंधबी विषयासक्ति लक्षण औ प्रज्ञामाद्य औ कुतर्क औ वि

पर्यय दुराग्रहहै इति ॥ भूतप्रतिबंध जैसें भिक्षु  
 कूं महिषासुरहसें तत्त्वकाबोध नहि भया ॥ फेर  
 ध्यानसें प्रतिबंधके क्षयहुवे तत्त्वकूं जानताभया  
 यहगाथा प्रसिद्धहै औ भावी प्रतिबंधके हुयाइति  
 देहमें ज्ञानहोवेनहीं किंतु सोयोग भ्रष्टहोवेहै ॥ सो  
 वासिष्ठवागीतामें योगभ्रष्टका प्रसंग प्रसिद्धहै  
 ॥ सो कर्म शेषवा काम शेषरूप भावि प्रतिबंध  
 के क्षय हुवे अन्त्य जन्मविषे ज्ञान पायके मोक्ष  
 होवेहै ॥ जैसें वामदेववा भरतकूं भयाहै ॥ औ  
 वर्तमान चतुर्विध प्रतिबंध यथोचित उपायोंसें  
 निवृत्त होवेहै ॥ वैराग्य शमादिके संपादनसें  
 विषयासक्ति निवृत्त होवे है बुद्धिमांद्यताकुतर्क  
 औ दुराग्रह ये तीनो यथाक्रम श्रवण मनन औ  
 निदिध्यासनसे दूरी होवे है ॥ याते ज्ञान वि  
 पे कालकी अपेक्षा नहीं किंतु ताके अधिकार  
 की अपेक्षा है ॥ औ अधिकारसें विना तत्व उ  
 पदेश करनावी व्यर्थ है ॥ तदुक्तं ॥ “अकालेहि  
 यथा वृष्टिर्यथादीपोदिवाकरे ॥ अन्नंयथा त्वजीर्णे  
 स्याद्वित्तं वापिगतस्पृहे ॥ अधिकारं विना तद्वादिफ  
 लं ब्रह्मबोधनमिति” ॥ याकाअर्थ यहहै ॥ जैसें  
 अकालवृष्टिहोवे औ सूर्यके आगेदीपककरे ॥ औ  
 अजीर्णकूं अन्नदेवें आ निस्पृहकूं पदार्थदेवें सो  
 विफलहै तैसें अधिकारविना ब्रह्मबोधनवी विफ

लहोवेहै इति ॥ या अग्निप्रायतें दधिचिनें अश्व  
निकुमारोंकूं अधिकार विनाउपदेशनहि कीया ॥  
फेरअधिकारपायके आया तवउपदेश किया ॥  
औ अधिकारसें विनाइंद्रकूं दधीचिनेउपदेशकी  
यातासें बडाउपद्रवभया यहगाथाउपनिषदोंमें त  
था ताके व्याख्यानरूप आत्मपुराणके चतुर्थाध्या  
यमें प्रसिद्धहै ॥ औ सोइ इंद्र तपकरके चतुर्वेरि  
ब्रह्मापास जायके तासें तत्वोपदेशपायके कृतार्थ  
भया ॥ औ विरोचन अधिकार रहितहोनेते पि  
तामहसें परमतत्वकूं नहिपाया ॥ किंतु देहात्म  
बुद्धि हि करता भया ॥ यातें जाकूं तत्वबोधकी  
इच्छाहोवे सो प्रथम दैविसंपत् संपादनकरे औ आ  
सुरी संपदसर्वथा परित्यागकरे॥तिस देवी आसुरी  
दोनों संपदाके लक्षण गीताके पौडशेध्यायमें भं  
गवानने विस्तरकहाहै ॥ तिसदैवी संपद्विपेवी स  
त्यदया शुचिये मुख्यगुनहै ॥ आसुरी संपद्विपे  
कामक्रोध औ लोभये तीनमुख है ॥औ बाह्यजोवे  
दाध्यन यागादिकरहै ॥ औ अंतरसत्यदयादिसें  
गुन्यहै ॥ सोवीराक्षसोंके तुल्यहै ॥ काहेतें वेदाध्य  
नादिक राक्षसों विपेवी सुनियतहै॥तदुक्तं ॥ “अ  
ग्निहोत्राणिवेदाश्च राक्षसानां गृहे गृहे ॥ सत्यंदया  
च शौचंचराक्षसानां नविद्यते” इति ॥ याकाअर्थ  
यहहै ॥ अग्निहोत्र औ वेदाध्यनपाठादितो राक्ष

सोंके गृहगृह विपे होवेहैं ॥ परंतु सत्य दया औ  
 शौच तिनो विपेनहिहै इति ॥ यातें यहजनाया  
 कि आसुरी राक्षसीसंपदावालाहीं असुर औ राक्ष  
 स है ॥ शरीर मात्रनहीं ॥ काहेतें देहतो प्रह्लाद  
 बालि आदिकोंकावी तिनोंके कुलमें भयाहै परंतु  
 महाभागवत औ तत्त्वनिष्ठभयेहै ॥ यातें मनहीं  
 दैत्यदेवता मनुष्यहै ॥ औ मनहीं सर्वधर्मका धा  
 रक औ बंधमोक्षका कारण शास्त्रोंमें कहाहै ॥  
 यातें यह नियमहै सम्यक् तत्त्वज्ञानदेवी संपदावा  
 नकूं होवेहै आसुरी संपदावालेकूं होवेनहीं ॥ व  
 र्णाश्रम स्त्री पुरुष वय कालकर्मदेशका नियम न  
 हीं ॥ औ जिसकूं ईश्वर गुरु श्रुति औ स्वरूपासैं  
 ज्ञान होवेहै ॥ ताकाशीघ्रहीं समूल संसार निवृत्तहो  
 वेहै ॥ याकेविपे संशय नहि करना ॥ काहेतें सं  
 सार कलुष पदार्थ नहीं मिथ्या भ्रांति मात्र है ॥  
 अधिष्ठानरूप अद्वय ब्रह्मविपे पूर्वहि कौरवकुल  
 की न्याइ उपमर्दित है ताका ज्ञानसैं उपचार  
 मात्र नाश कहा जावेहै ॥ तदुक्तं ॥ “नित्यबोधप  
 रि पीडितं जगद्विभ्रमं नुदति वाक्यजामतिः ॥  
 वासुदेवनिहतं धनंजयो हंति कौरवकुलं यथेति”  
 ॥ याका अर्थ यहहै ॥ जैसे वासुदेव करके हनन  
 हुवे कौरवकुलकूं अर्जुनने हनन किया ॥ तैसें  
 नित्य बोधस्वरूप ब्रह्मरें

हावाक्यजन्य ज्ञाननाश करे है इति ॥ यह श्लो  
 कके पूर्वार्द्धसें विश्वप्रतीका हेतु औ ताकी निवृ  
 त्तिका उपाय कहा ॥ अब उत्तरार्द्धसें अवशेष  
 वस्तु आचार्य दिखावेहै ॥ मनोवागतीतमिति ॥  
 सोवस्तु मन वाणितें अतीत कहिये रहितहै ॥  
 सो “यन्मनसानमनुते । यद्वाचाऽनभ्युदितं । यतो  
 वाचोनिवर्तते अप्राप्य मनसा सह ” इत्यादि श्रु  
 तियों विषयी कहाहै ॥ श्रुत्योंका अर्थ यहहै ॥  
 जिस ब्रह्मकुं लोक मन करके मननका विषय करि  
 नहीं शकते इति ॥ औ जा ब्रह्मकुं वाणिसें नहीं कथ  
 न करि शकते इति ॥ औ जाकुं मन सहित वाणि न  
 पायके जिसतें निवृत्त होवेहै इति ॥ यातें ब्रह्ममन  
 वाणिका विषय नहीं ॥ औ “यन्मनसाध्याय  
 ति तद्वाचा वदति” इस न्याय करकेबी जाका-  
 मनसें पुरुषध्यान करहै ताकावाणिसें कथन करे  
 है ॥ ब्रह्मध्यानका विषय नहीं याते कथनका  
 बी विषय नहीं ॥ औ जाति गुणक्रिया संबंध  
 वाला पदार्थ वाणिका विषय होवे है ॥ ब्रह्म  
 जात्यादिसें रहित है ॥ यातेंबी वाणिका विषय  
 नहीं ॥ औ मनवाणिका व्यापारबी जिसे चेतन ब्र  
 ह्म करकेही सिद्ध होवे है ॥ यातेंबी सो मनवाणि  
 का विषय नहीं ॥ सो “येनाहुर्मनोमतं । येन वा  
 गभ्युद्यते ” ॥ इत्यादि श्रुति विषे प्रसिद्ध कहा है

॥ याका अर्थ यह है ॥ जिस ब्रह्मकरके मन मन न करनेमें समर्थ होवे है ऐसे ब्रह्मविद् कहते हैं इति ॥ औ जिस करके वाणि प्रकाशति है इति ॥ औ कोइएसें कहै जो “ मनसैवेदमवाप्तव्यं ॥ तत्त्वौपनिषदंपुरुषं” ॥ इत्यादि श्रुत्योंसें ब्रह्म मन करके प्राप्तव्य औ पुरुष कहिये परमात्मा उपनिषद् गम्य सुनियत है ॥ तिन श्रुत्योंसें विरोध होवेगा ॥ तहां सुनो ब्रह्म ज्ञानविषे आवरण भंगमात्र वृत्तिका उपयोग होने ते मन करके प्राप्तव्यता कही है ॥ ब्रह्म मनका विषय है या अर्थ कहनेमें श्रुतिका तात्पर्य नहीं ॥ तैसें वेदवाक्यवी ब्रह्मकूं लक्षणा वृत्तिसें बोधन करे है सक्तिवृत्तिसें नहीं यातें वाणिका विषय ब्रह्म होवे नहीं ॥ औ श्रुतिसें विरोध नहीं ॥ तात्पर्य यह है ॥ अंतःकरण औ शब्दकी दोहो वृत्ति है ॥ फल व्याप्ति औ वृत्ति व्याप्ति येदो वृत्ति अंतःकरणकी है ॥ जहां मनका ब्रह्मविषयतामें निषेध किया है ॥ तहां फल व्याप्तिका निषेध है ॥ औ मनवा बुद्धिकरके गम्य ब्रह्म जहां कहा है ॥ तहां वृत्तिव्याप्ति मात्र आवरणभंग निमित्त अंगीकार करी है ॥ औ जहां शब्दका निषेध किया है ॥ तहां शक्तिवृत्तिका निषेध है ॥ औ शब्दसें ज्ञेयता कहि है तहां लक्षणा वृत्तिका ग्रहण है ॥ यातें श्रुत्योंका आपसे

में विरोध नहीं ॥ औ ब्रह्ममनवाणिका विषय  
 वा नहीं ॥ फेरसो ब्रह्म कैसा है ॥ विशुद्ध कहिये  
 विशेष करके शुद्ध है ॥ अर्थ यहकि माया अवि  
 द्या औ ताके गुणदोषतें रहित है ॥ ओ विमुक्त  
 कहिये विशेष करके मुक्त है ॥ अर्थ यहकि सदा  
 मुक्त है ॥ ओ कोइ कहे तब बंधप्रतीतिक्युं होवे है  
 ॥ तहां सुनो मिथ्या बंधमोक्ष मूढपुरुष स्वबुद्धिक  
 त दोषारोप करे है ॥ तदुक्तं ॥ “बंधश्चमोक्षश्चमृद्वैव  
 मूढाबुद्धेर्गुणवस्तुनिकल्पयंति ॥ दृगावृत्तिर्मेघकृतां  
 यथारवौयतोदयासंगचिदेतदक्षरमिति ॥ ” याका  
 अर्थ यह है ॥ बंध औ मोक्ष दोनों मिथ्याहि बुद्धि  
 के गुण मूढ लोको वस्तुविषे कल्पन करे हैं ॥ जैसें  
 लोकमेघकृत नेत्रोका आवरण सूर्यविषे कल्पे है ॥  
 तैसें वस्तुविषे कल्पे है ॥ यातें ब्रह्म अद्वय असर्ग  
 चेतन अविनाशी रूप है इति ॥ या कहनेसें यह  
 जनायाकि कूटस्थ ब्रह्मका सदा अभेद है ॥ तिस  
 विषे बंधमोक्ष ज्ञान अज्ञानकोइवी धर्म नहीं किंतु  
 अज्ञानादि सप्त अवस्था अंतःकरण सहित आश  
 की कहि है ॥ बंधमोक्षवी तिन अवस्थाविषे है ॥  
 तदुक्तं ॥ “अज्ञानमावृतिस्तद्वद्विक्षेपश्चपरोक्षधीः ॥  
 अपरोक्षमतिःशोक मोक्षस्तृप्तिर्निरंकुशा ॥ १ ॥  
 सप्तावस्था इमाः संति चिदाभासस्य तास्वि  
 नः ॥ ” मोक्षौ स्थितौ तत्र तिस्रो बंधकृतः स्मृताः



इति ॥ " याकाअर्थ यहहै ॥ अज्ञान आवरण  
तद्वत् विक्षेपचपुनः परोक्षज्ञान अपरोक्षज्ञान शो  
कनिवृत्ति औ निरंकुशातृप्ति ॥ येससअवस्था  
चिदाभासकी है तिनों विषे यह बंध मोक्ष दो  
नों स्थितहै ॥ औ तिनसप्तोंमें आदि तीनबंध  
की हेतु सुनियत है इति ॥ में अद्वयब्रह्मकूं नहि  
जानुहुं या व्यवहारका हेतु अज्ञानहै ॥ ब्रह्मन  
अस्ति न भाति या असत्त्वापादक औ अभाना  
पादक दोनों अंशका नाम आवरणहै ॥ औ मे  
कर्त्ताभोक्ता संसारीहूं या भ्रांतिकानाम विक्षेपहै॥  
ये तीन बंधकी हेतुहै ॥ औ ब्रह्म अस्ति या ज्ञा  
नका नाम परोक्षज्ञानहै ॥ तासैं ब्रह्म नास्ति इ  
स आवरणांशकी निवृत्ति होवेहै ॥ औ ब्रह्म मे  
हूं या ज्ञानका नाम अपरोक्षज्ञानहै तासैं सारी  
अविद्या जाल नाश होवेहै ॥ औ मेरे विषे ज  
न्मादि संसार नहीं या निश्चयका नाम शोक ना  
शहै औ में कृतकृत्यहूं प्रापणीय पायाहूं या हर्ष  
विशेषका नाम निरंकुशा तृप्तिहै ॥ सो शोक ना  
श औ परम सुखकी प्राप्तिहीं मोक्षहै ॥ इसरी  
तिसैं बंध मोक्ष कल्पना बुद्धि सहित आभासविषे  
है ॥ सा स्वप्नकी न्याइ मिथ्या अविद्या कृतहै ॥  
जैसैं किसी राजाकूं स्वप्नभया ताके विषे जान्या  
कि अन्य किसिने मेरा राज्यलेलीया में राज्यते

भृष्ट होइ देशांतरमें गया तहा भिक्षा ते जीवन  
 करुहूं तहांवी दुर्भिक्ष हुवा तब क्षुधाके मारे कि  
 सि राजाके बगीचेमें चौर बुद्धिसे फल तोडा त  
 व तहां रक्षकने पकडके कंठक वृक्षतें बांध्या  
 फेर किसि दयालुने छोडा या फेर स्वराज्य वि  
 पे स्थापन किया ॥ जब जागि देख्या तब जा  
 न्या कि न किसिने बांध्याथा न किसिने छोड्याहै  
 ॥ में ज्युकात्युं सदा स्थितहुं ॥ तैसें अविद्या रूप  
 निद्रा विषे सारी कल्पनाहै ॥ परमार्थ दृष्टिसें  
 देखिये तो न कोइबंधहै न मुक्तहै न जन्मताहै न  
 मरताहै ॥ तहांश्रुति ॥ “न निरोधो न चोत्पत्तिर्न ब  
 द्धो न च साधकः ॥ न मुमुक्षुर्न वैमुक्त इत्येषा पर  
 मार्थता” इति ॥ याका अर्थ यहहै ॥ वैनामनिश्चय  
 करके न किसिका नाशहै न उत्तिचिहै न कोइबंधहै  
 न साधकहै न मुमुक्षुहै न मुक्तहै यहपरमार्थताहै  
 इति ॥ यातेंयह सिद्धभया ब्रह्मानित्यमुक्तहै ॥  
 ऐसा जगत्का अधिष्ठान मन वाणि अतीत सदा  
 शुद्ध मुक्तस्वरूपजो नित्य परं ब्रह्महै सोइ मेंहूं इ  
 ति संबंध ॥ ४ ॥

पूर्व ब्रह्म वाणिका अविषयकहा तिस अर्थकूं स्प  
 ष्ट करता हुवा समाधिस्थित जीवन्मुक्तों करके अ  
 नुभूय तत्त्वका या पंचमें श्लोकसें आचार्य प्रति  
 पादन करेहै ॥ निषेधे कृते इति ॥ . . .

निषेधे कृते नेति नेतीति वा  
 क्यैः समाधिस्थितानां यं  
 दा भाति पूर्णं ॥ अवस्था  
 त्रयातीतमद्वैतमेकं परंब्रह्म  
 नित्यं तदेवाहमस्मि ॥ ५ ॥

नेति नेति इनवाक्यनसें निषेध किये हुवे परि  
 शेष जो तत्व समाधि स्थित जीवन्मुक्तोंकूं पूर्ण  
 भान होवेहै ॥ औ अवस्था त्रयतें अतीत है ॥  
 औ अद्वैत एक वस्तु है ॥ सोई नित्य परंब्रह्म में  
 हूं ॥ इति पदार्थः ॥ टीका॥नेति नेति इनवाक्यन  
 सें सर्व दृश्यक निषेध कियेतें ही वस्तुका बोध  
 होवेहै ॥ तात्पर्य यहहै ॥ वेद विपेक्षेय ब्रह्मके उप  
 देशका द्वार दो है ॥ एक विधिमुख दूसरा निषेध  
 मुख ॥ प्रथम विधिमुखसें सोपाधिक ब्रह्मका  
 बोध करके फेर वेद निषेध मुखसें ब्रह्मका बोध  
 नकरे है ॥ औ जोकोइ कहे “ सत्यं ज्ञानमनंतं  
 ब्रह्म । आनंदो ब्रह्म ” इत्यादि विधिमुख वा  
 क्य नसें वो शुद्ध वस्तुका बोध करियत है ॥ तहां  
 सुनोसत्य ज्ञानादिक पदवी साक्षात् शुद्ध वस्तुका  
 बोधक नहीं ॥ किंतु अज्ञान अज्ञान

दुःख इन विरोधांशकी व्यावृत्ति पूर्वक लक्षणा वृत्तिसें ब्रह्मका बोधन करे है॥ किंवा महावाक्यन विषे जैसें लक्षणा मानिहै ॥ तैसें सत्य ज्ञान आनंद पदकी लक्षणासेंही शुद्धका बोधन करेहै ॥ मायाकी सत्ता औ चेतनकी सत्ता दोनो मिलके सत्य पदका वाच्य है ॥ औ निरपेक्षित सत्य लक्ष्यहै ॥ औ वृत्ति ज्ञान औ स्वयंप्रकाश रूप ज्ञान दोनो ज्ञान पदका वाच्या । औ स्वयंप्रकाश ज्ञान लक्ष्यहै ॥ औ प्रियमोदादि वृत्ति आनंद औ परम प्रेमका आस्पद सुख दोनो आनंद पदका वाच्य । औ वृत्ति भाग त्यागके केवल सुख लक्ष्यहै ॥ ऐसें सर्व वाक्यनमे जानि लेने ॥ याते विधि मुखका वी पर्यवसान निषेध मुखमें है ॥ सो निषेधमुख बोधक वाक्यो यह हैं“ अथो त आदेशो नेति नेतीति । अस्थूल मन एव न ह स्व मदीर्घ मलोहितमस्नेह मच्छाय मतमोऽ वाय्वनाकाशमसंगम रस मगंध मचक्षुष्कम श्रोत्र मवागमनोऽ तेजस्कमप्राणमसुखममात्रम नंतरमवाह्यमिति ” अर्थ यहहै ॥ अध्यारोपा नंतर नेति नेति ऐसा उपदेश है ॥ अक्षर ब्रह्मन घटकी न्याइ स्थूलहै ॥ न परमाणुकी न्याइ सूक्ष्महै ॥ न तृणकी न्याइ द्रुस्वहै ॥ न लताकी न्याइ दीर्घहै ॥ न अग्निकी न्याइ लोहितहै ॥ न

ठकी न्याइ स्नेहहै ॥ न रुष्णभूमिकी न्याइ छायाहै ॥ न अंधेरेकी न्याइ तमरूपहै । न वायु चत् गतिवानहै ॥ न सो शून्य आकाश रूपहै ॥ न संगवानहै ॥ न रसहै ॥ न गंधहै ॥ रसगंधके निपेधसें शब्द स्पर्श रूपकावी निपेध जानणा ॥ औ नचक्षुहै नश्रोत्रहै ॥ चक्षु श्रोत्रके निपेधसें त्वक् रसना घ्राणकावी निपेध जानना ॥ न वा कहै ॥ इहां वाक् इंद्रियके निपेधसें सर्व कर्मेन्द्रियोंका निपेध जानणा ॥ न मनहै ॥ न तेज कहिये बुद्धिहै ॥ इहां मन बुद्धिके निपेधसें चित्त अहंकारकावी निपेध जानणा ॥ न मुख शब्द वाचि सूक्ष्म देह है ॥ न मात्राशब्दवाची कारणदेह अविद्या है ॥ न बाह्यहै न अंतरहै ॥ तात्पर्य यहहै ॥ सैंधव घनवत् एक रत्न ब्रह्म होनेतें बाह्यवा अंतरकया जावेनहीं पूर्व कहे नेति नेति तहां दोनोनकार का अर्थ यहहै ॥ एक नकारसें मूर्तका निपेध दुसरे नकारसें अमूर्तका निपेधहै ॥ अग्नि जल औ पृथ्वी ये तीनमूर्त मूर्तहै ॥ औ वायु तथा आकाश ये दोभूत अमूर्तहै ॥ अथवा स्थूल प्रपंच मूर्तहै ॥ औ सूक्ष्म प्रपंच अमूर्तहै अथवा स्थूल सूक्ष्म दोनो प्रपंच कार्य रूप होनेतें मूर्तहै औ कारण रूप अव्याकृत अमूर्तहै ॥ तिनमूर्ता ऽमूर्त दोनों का दोनोनकारसें निपेध कियाहै ॥ अथवा एक

नकारसें कार्य कारणरूप भावका निषेध है ॥  
 औ दूसरेसें निस्तत्व रूप अभावका निषेध किया  
 है ॥ तदुक्तं । “नकार एको भावाख्यं स्थिरं यत्का  
 र्यकारणं ॥ तं निषेधयति चान्योपि द्वयाभाव  
 मनात्मक मिति” ॥ अर्थ स्पष्ट है ॥ यार्ते ब्रह्म  
 विधि मुख गोचर नहीं ॥ किंतु निषेधमुखसें ही  
 वेद प्रतिपादन करे है ॥ जा पदार्थका इदं एता  
 दृश्य रूपसें बोध होवे सो विधि मुखका विषय  
 होवे है तेसा ब्रह्म नहीं ॥ तदुक्तं ॥ “तदिदं तादृशमिदृश  
 मेतावत्तावदिति चगन्न भवेत् ॥ ब्रह्म तदित्यवधेयं  
 नोचेद्विषयो भवेत्परोक्षं च इति ॥ अर्थ यह ॥ तत्  
 इदं तादृश ईदृश एतावत् तावत् इन पद विधिश  
 ब्द प्रत्यर्थ जो नहि होवे सो ब्रह्म ऐसे जानणा ॥  
 अन्यथा ब्रह्मविषय रूपवापरोक्ष होवेगा सोसें  
 भवेनहीं इति ॥ यह कहनेसें ब्रह्मलौकिक पद प्र  
 माणोका अविषय जनाया ॥ कोहेते प्रत्यक्ष परो  
 क्ष सारा दृश्य पदार्थ पद प्रमाणोका विषय होवे है  
 ॥ एसा ब्रह्म नहीं ॥ तथाहि ॥ प्रत्यक्ष अनुमान श  
 ब्द उपमान ॥ अर्थापत्ति औ अनुपलब्धि या भे  
 दते प्रमाण पद विध है ॥ प्रमाणजन्यज्ञानका ना  
 म प्रमा है ॥ सोवी प्रत्यक्ष अनुमिति शाब्दी उ  
 पमिति अर्थापत्ति औ अभाव प्रमाया भेदसें पद  
 विध है ॥ प्रत्यक्ष प्रमा श्रौत्र त्वाचचाक्षु परासन औ

प्राणजभेदसें पंच प्रकारकी है ॥ तार्किक परीमा  
नस प्रमावी प्रत्यक्ष माने हैं ॥ सांपंचपादिकाके अनु  
सारीने अंगीकार नहिकरेके परीशाब्दी प्रत्यक्ष  
प्रमामानी है ॥ अनुमान स्वार्थ परार्थ भेदसें दो प्र  
कारका होनेतें अनुमिति प्रमावी दो प्रकारकी है ॥  
केवलव्याप्ति ज्ञानादिसें अनुमिति होवेता स्वार्थ  
है ॥ औ वाक्य प्रयोगसें होवेता परार्थ है ॥ तामें  
परार्थानुमानके तार्किक प्रतिज्ञा हेतुदृष्टांत उपनय  
औ निगमन ये पंचावयव माने हैं ॥ औ वेदांत  
विषे प्रतिज्ञा हेतु औ उदाहरण ये तीन वाक्य मा  
न्या हैं ॥ साध्य विसिष्टपक्षबोधक प्रतिज्ञा वाक्य  
है लिंगबोधक हेतुवाक्य है ॥ औ हेतुसाध्यस  
हचार बोधक उदाहरण वाक्य है ॥ अथपर्वतो व  
न्हिमान् धूमात् यथामहानस इत्यादि ॥ शाब्दी प्र  
मा व्यवहारिक परमार्थ भेदसें दो प्रकारकी कहि है  
॥ व्यवहारिकवी लौकिक वैदिक वाक्यभेदसें दो प्र  
कारकी है ॥ औ शब्दबोधके सहकारी आकांक्षा  
योग्यता तात्पर्य इनोका ज्ञान औ आसत्ति ये च्या  
रि मान्या हैं ॥ औ सादृश्य ज्ञानजन्य ज्ञान उप  
मिति प्रमा है ॥ जैसें गौके ज्ञानसें गवयका ज्ञान  
है ॥ सो सादृश्य ज्ञानसें होवे है ॥ औ तार्किक वि  
धर्मज्ञानसें वी उपमिति माने हैं ॥ जैसें उप्रविधर्म  
खड्गमृगका ज्ञान होवे है ॥ औ संज्ञाका संज्ञीमें वा

च्यताज्ञानं उपमिति कहिहै ॥ औ संपादकज्ञान  
 कू अर्थापत्तिप्रमा कहैहै ॥ तिस संपादकके कल्प  
 नका हेतुसंपाद्य ज्ञान उपमान प्रमाण कहिये  
 है ॥ जैसें दिवाअभोजि पुरुष रात्रमें भोजनकरे  
 है ॥ तहांस्थूलता रात्रभोजनका संपाद्यहै ॥ औ  
 रात्रभोजन संपादकहै ॥ सो अर्थापत्तिवी दृष्टार्थाप  
 त्ति औ श्रुतार्थापत्तिभेदसैं दोप्रकारकीहै ॥ औ  
 अनुपलब्धि प्रमाणसैं अभाव प्रमाहोवेहै ॥ निषे  
 धमुखप्रतीतिका विषयवा प्रतियोगि सापेक्षप्रती  
 तिका विषयहोवेसो अभावकहियेहै ॥ येप्रमास  
 हित पट्प्रमाणोका संक्षेपसे निरूपन किया ॥ त्ति  
 नपट् प्रमाणोका विषय ब्रह्महोवे नहीं ॥ काहे  
 तें “ अशब्द मस्पर्शमरूपमव्ययं ” इसश्रुत्यु  
 क्त ब्रह्मशब्द स्पर्शादितें रहित होनेतें प्रत्यक्ष प्रमा  
 णका विषय नहीं ॥ औ “ नैवचतस्य लिंगं ”  
 याश्रुत्युक्त ब्रह्मलिंगरहित होनेतें अनुमानकावी  
 विषय नहीं ॥ औ “ यत्तद्दृश्यमग्राह्य मगोत्रं ”  
 याश्रुत्युक्त जात्यादि रहितहोनेतें ब्रह्मशब्दगोच  
 र नहीं ॥ औ “ नतत्समश्चाभ्यधिकंच दृश्यते ।  
 नतस्यप्रतिमा ” इत्यादि श्रुत्युक्त सादृश्यके अ  
 भावतें उपमानकावी ब्रह्मविषय नहीं ॥ औ “ न  
 तस्यकार्यं करणंच विद्यते ” याश्रुत्युक्त संपाद्यका  
 र्यके अभाव अर्थापत्तिका विषयवी नहीं ॥ औ



“ नित्यो नित्यानां ” या श्रुत्युक्त ब्रह्मसदाभाव रूपहोनेतें अनुपलब्धि प्रमाणकावी विषयनहीं॥ इसरीतिसें ब्रह्म पट्प्रमाणोंका विषयनहीं, ॥ औ वेदांत ग्रंथनमें पट्प्रमाणोंकूं यद्यपि विचार विषे सहकारी मान्याहै ॥ तथापि ब्रह्म तिनोंका विषयनहीं॥ प्रत्युत स्वसिद्ध्यर्थ सो चेतनकी अपेक्षा करेहै ॥ सो “ प्रमाणम प्रमाणं वा प्रमातरमपेक्षते । यतोमानानि सिध्यन्ति ” इत्यादिवाक्यनसें शास्त्रोंमें प्रसिद्ध कहाहै ॥ यार्ते यह सिद्ध भया ब्रह्म किसि प्रमाणका विषयनहीं॥ औ वेदवी नेतिनेति वाक्यनसें अतद्व्यावृत्तिकरके बोधनकरे है ॥ जैसें सीतानें रामका ऋषिपत्नीयोंको बोधन किया औ वृद्धने बालककूं सेना निषेधकरके राजा दिखाया तैसे श्रुतिदिखावेहै ॥ सो ब्रह्म कित्पुरुषकरके अनुभव करियतहै ॥ याजिज्ञासाके हुया आचार्य कहैहै ॥ समाधिस्थितानामिति ॥ समाधि स्थितानां कहिये समाधि विषे स्थित जीवन्मुक्त पुरुषोंकूं पूर्णभानहोवेहै ॥ तहां समाधिका लक्षणादिखावेहै ॥ निरोध संस्कारकी प्रगटता हुयाचित्तका एकाग्रह परिणाम समाधि कहियेहै ॥ सो संप्रज्ञात असंप्रज्ञात भेदसें दो प्रकारकीहै ॥ अहंरुतिसें विना ब्रह्माकार मनोवृत्ति संप्रज्ञात समाधि कहियेहै ॥ सो “ ब्रह्माकार मनोवृत्ति ” या श्रुतिमेंवी कहिहै

॥ ओ प्रज्ञांत चित्तवृत्ति असंप्रज्ञातहै ॥ सो  
 “ प्रज्ञांत वृत्तिकं चित्तं परमानंद प्रदीपकं ” यां  
 श्रुतिमें कहिहै ॥ ओ सविकल्प निर्विकल्प भेद  
 सेवी समाधि द्विविधहै ॥ त्रिपुटी भान सहित  
 ब्रह्मविषे चित्तकी स्थिति सविकल्प समाधि क  
 हियेहै ॥ सोवी शब्दानुविद्ध औ शब्दाननुवि  
 द्ध भेदसें द्विविधहै ॥ ओ त्रिपुटी भान रहित  
 अखंडाकार निर्वात दीपवत् चित्तकी स्थिति नि  
 र्विकल्प समाधि कहियेहै ॥ सो “ ध्यातृध्याने  
 विहाय निवातस्थितदीपवत् ध्येयैकगोचरं चि  
 त्तं समाधि ” इति ॥ “ यथा दीपो निवातस्थः ।  
 ध्यातृध्याने परित्यज्य क्रमाद्ध्येयैकगोचरं नि  
 वातदीपवचित्तं ” इत्यादि श्रुति स्मृति शास्त्रों  
 में प्रसिद्ध कहिहै ॥ सो निर्विकल्प समाधिबी  
 अद्वैत भावनारूप औ अद्वैतावस्थान रूपया भे  
 दसे द्विविधहै ॥ अद्वैत ब्रह्माकार अज्ञात वृत्ति स  
 हित अद्वैत भावनारूपहै ॥ ओ वृत्ति रहित अ  
 द्वैतावस्थान रूपहै ॥ प्रथम समाधि साधनरूप  
 दूसरी फलरूपहै ॥ ओ सैंधव जलका औ तप्त  
 लोह परजल विंदुवत् इत्यादि वृत्तिका दृष्टांत जा  
 नणा ॥ सो “ सलिले सैंधवं यद्वत् । याशिला  
 वदवस्थिति । वृत्ति विस्मरणं सम्यक् । वासना  
 तृणपावकः ” इत्यादि श्रुत्योमेवी कहाहै ॥ तिस

निर्विकल्प समाधिविषे लय विक्षेप कषाय औ  
रसास्वाद ये च्यारि विघ्नके हुवे “ लयेसंबोधये  
च्चित्तं विक्षिप्तं समयेत् । सकषायं विजानीयात्  
नास्वादयेत् ” इन गौडपादाचार्योक्त उपायनसें  
दूरीकरै ॥ औ समाधिके साधन यम नियमा  
दि अष्टयोग अंगहै ॥ सो आगे कहेंगे ॥ औ मु  
ख्य साधन श्रवण मनन निदिध्यासनहै ॥ का  
हेतें निदिध्यासनकी परि पक्कावस्थाकूं समाधि  
कहे है ॥ श्रवणादिक पूर्व प्रतिपादन कियाहै ॥  
औ श्रवणसें उत्तर मनन निदिध्यासन औ समा  
धि निमित्त अधिक यत्न करे ॥ तदुक्तं ॥ “ श्रु  
तेःशतगुणं विद्यान्मननं मननादपि ॥ निदि  
ध्यास लक्षगुणमनंतं निर्विकल्पकमिति ॥ अ  
र्थ यह ॥ श्रवणनें शतगुन अधिक मनन औ म  
ननसें लक्षगुन अधिक निदिध्यासन औ तासे  
अनंतगुन निर्विकल्प समाधिजाने ॥ इति ॥ ति  
स समाधिविषे स्थित जीवनमुक्तकूं सो निषेधाव  
धि परमानंदधन ब्रह्मका निरावरण परिपूर्णमान  
होवेहै ॥ तिससमाधिस्थितजीवन्मुक्तकूं स्थितप्र  
ज्ञकहेतें है ॥ ताके लक्षणगीताके द्वितीयाध्याय  
में “ प्रजहाति यदाकामान् ” इसश्लोकसें आ  
दिलेके “ विहाय कामान्यः सर्वान् ” इसश्लोक  
पर्यंत भगवानने काहहै ॥ सो जानने तिनस्थि

त प्रज्ञ जीवन्मुक्तोंकूं परमानंदका लाभहोवे है ॥ तदुक्तं ॥ “संसिद्धस्य फलंत्वेतज्जीवन्मुक्तस्य यो गिनः ॥ वहिरंतः सदानंदरसास्वादनमात्मनि । इति ॥ अर्थयह ॥ संसिद्ध जीवन्मुक्त योगीकूं जीवन्मुक्तिका फलविशेष यहहै बाह्याभ्यंतर सदाबुद्धिमें परमानंद रसका अनुभवहि होवेहै इति औ इतर जो अनुभूति विना केवल ब्रह्मके कथन करनेहारे ब्रह्मानंदका अभिमान करेहै सो व्यर्थहै ॥ तदुक्तं ॥ अनुभूतिं विनामूर्धो वृथा ब्रह्मणि मोदते ॥ प्रतिबिंबितशाखाग्रफलास्वादन मोदवदिति ॥ अर्थयह ॥ जलगत प्रतिबिंबित शाखाग्रफलके आस्वादनका मोदमकरादिक माने ताकीन्याइ अनुभूति विना मूढ ब्रह्मविषे मोदकरेहै इति ॥ औ दृढब्रह्म स्थितिसें विना संसारका वी उच्छेदहोवे नहीं ॥ तदुक्तं ॥ “कुशला ब्रह्मवार्तायां वृत्तिहीनाः सुरागिणः ॥ तेष्यज्ञानतया नूनं पुनरायांति यांतिच ॥ १ ॥ येहि वृत्तिं जहत्येनां ब्रह्माख्यां पावनीं परां ॥ तेतुवृथैवजीवंति पशुभिश्च समानराः” इति ॥ अर्थयह ॥ ब्रह्मवार्तामें जो कुशलहै औ ब्रह्माकार वृत्तिर्ते हीनहै औ विषयोंमें रागीहै सो वी अज्ञानतासें निश्चय संसार में जन्मेहै औ भरेहै इति ॥ औ जोइस ब्रह्माख्य परमपावन वृत्तिकी उपेक्षा करेहै सो पुरुषो

पशवोंके समान वृथाहि जीवतेहै इति ॥ औ जो महात्मा प्रत्यक् प्रवणहै सो धन्यहै तदुक्तं ॥ ये हिवृत्तिं विजानंति ज्ञात्वापि वर्द्धयंतिये ॥ तेवै सत्पुरुषा धन्या वंद्यास्ते भुवनत्रये इति ॥ अर्थयह ॥ जो ब्रह्माकार वृत्तिके फलकूं जानेहै औ जो ज्ञानिके वृत्तिकी दृढता करेहै सो सत्पुरुषो धन्यहै औ तीनोलोकनमे वंद्यहै इति ॥ अभिप्राय यह कि पराक्प्रवणता दुःखकी सीमाहै औ प्रत्यक् प्रवणता सुखकी सीमाहै ॥ तदुक्तं ॥ “समस्त दुःख सीमेयं यन्मनो दृश्यगोचरं ॥ समस्तसुखसीमेयं यन्मनो ब्रह्मगोचर मिति” ॥ यातेँ यहसिद्ध भयाकि समाधिस्थ पुरुषनकूं ब्रह्मका सम्यक् भा न होवेहै ॥ औ कोइकहे तव उत्थानकाल विषे तोजाग्रदादि प्रपंचकाहि ताकूं भान हो ता होवेगा ॥ तहां कहेहै ॥ अवस्थात्रयातीत मिति ॥ काल विशेषका नाम अवस्थाहै ॥ सो अवस्था जाग्रदादि भेदसेँ त्रिविधहै ॥ स्वप्न सुषुप्तिसेँ भिन्न औ इंद्रिय जन्य ज्ञान तथा ज्ञान के संस्कारका आधार काल जाग्रत् अवस्था कहियेहै ॥ औ इंद्रिय अजन्य विषय गोचर अंतःकरणकी वृत्तिका काल स्वप्नावस्था कहियेहै ॥ औ सुख तथा अज्ञान गोचर अविद्या वृत्ति काल सुषुप्ति अवस्था कहियेहै ॥ जाग्रत् का व्यवहारसा

र त्रिपुटी यांसे होवेहे ॥ तीन पुटका नाम त्रिपु  
टीहै ॥ पुटनाम अवयवका है ॥ अध्यात्म अधि  
भूत औ अधि दैव येतीन मिलके त्रिपुटी होवेहे ॥  
तदुक्तं “ श्रोत्रमध्यात्ममित्याहुर्ग्रन्थार्थं श्रुतिद  
र्शिनिः ॥ शब्दस्तत्राधिभूतं तु दिशश्चाधिदैवतं ॥  
इत्यादि जानणे ॥ जैसें श्रोत्र अध्यात्म शब्द अधि  
भूत औ दिशाधिपति देवता अधि दैव कहा ॥  
तैसेंहि त्वगध्यात्म स्पर्श अधिभूत वायु अधिदै  
व ॥ चक्षु० रूप० सूर्य० ॥ जिह्वा० रस० वरु  
ण० ॥ घ्राण० गंध० अश्विनी कुमार० ॥ वाक्०  
वक्ति० अग्नि० ॥ पाणि० आदान० इंद्र० ॥ पा  
द० गति० विष्णु० ॥ उपस्थ० रति० प्रजाप  
ति० ॥ गुद० मल त्याग० यम० ॥ मन० मंतव्य०  
चंद्र० ॥ बुद्धि० बोद्धव्य० विधि० ॥ चित्त० चेत  
यितव्य० वासुदेव० ॥ अहंकार० अहंकर्तव्य०  
रुद्र० ये अध्यात्म अधि भूत औ अधि दैव रूप  
जानने ॥ ये चतुर्दश त्रिपुटी जैसें जाग्रतमेंहै ॥  
तेसें अंतर मनो त्रिपुटी जे जानणी ॥

यंते सोऽध्यक्षः पुरुषः परः इति ॥ जैसें जाग्रदा  
 दि अवस्था त्रयसें साक्षी आत्मा भिन्नहै ॥ ते  
 से तद्गतभोग्य भोक्तादीकनसेंवी भिन्नहै ॥ तहां  
 श्रुतिः ॥ त्रिपुधा मसुयद्भोग्यं भोक्ताभोगश्चयद्भ  
 वेत् ॥ तेभ्योविलक्षणः साक्षी चिन्मात्रोहं सदाशि  
 वः इति॥अर्थयह ॥ जाग्रदादि तीन वा चक्षुकंठ हृ  
 दय इन तीन धामविषे स्थूल प्रविष्यक्त औ आनंद  
 भोग्य औ विश्वतैजसप्राज्ञ ये भोक्ता॥औ सुख दुः  
 खका अनुभैवरूप जो भोग होवेहै॥तासें विलक्षण  
 साक्षी चिन्मात्र सदाशिवरूप सोमैंहूं इति ॥इसरी  
 तिसें अवस्था त्रयातीत चेतनसाक्षी उत्थान काल  
 में विद्वानकूं स्मरणहोवे है ॥ समीप उदासीचेतन  
 औ तदनुकूल वृत्तिवान् होवे सो साक्षी कहियेहै॥  
 ननुसाक्षी आत्मा तीन अवस्थातें अतीत हो  
 वो तोवी प्रतिशरीर विषे भिन्न भिन्न प्रतीति हो  
 ने तें नाना औ ब्रह्मसें भिन्नहोवेगा ॥ याशंका  
 केहुया ॥ जाग्रत् स्वप्न सुषुप्त्यादि प्रपंचयत्प्रकाशते  
 तद्ब्रह्म ” या श्रुत्युक्त जाग्रदादि प्रपंचका प्रकाश  
 क चेतन ब्रह्मरूपत्व औ “ एकोवशि सर्व भूतां  
 तरात्मो ” याश्रुत्युक्त सर्व भूतांतर एकात्मा ना  
 नात्व भेदरहित अव प्रतिपादन करेहै ॥अद्वैतमे क  
 मिति अर्थ यह सो प्रत्यगभिन्न एक अद्वैत स्वरू  
 प है ॥ सो “ एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ” या श्रुतिमें

वी कहा है ॥ इहां एक एव अद्वितीय इन तीन प  
 दनसें श्रुतिने सजातीयादि त्रिविध भेदका परि  
 हार किया है ॥ काहेतें सो त्रिविध भेद जडसा व  
 यव पदार्थनमें होवे है ॥ चेतनमें नहीं ॥ जैसे वृक्ष  
 का वृक्षांतरसें भेद सो सजातीय भेद है ॥ औ  
 वृक्षका पाषाणतें भेद सो विजातीय भेद है ॥ औ  
 स्वसारवा पत्रादिकनसें भेद सो स्वगत भेद है ॥  
 ऐसें ब्राह्मणादिकनमें वी जानना ॥ औ चेतन  
 ब्रह्मविषे तीनों भेद संभवे नहीं ॥ दूसरे सत्य व  
 स्तुके अभाव तें सजातीय भेदका असंभव है ॥ त  
 दुक्तं ॥ सदंतरंसजातीय वैलक्षण्य विवर्जनादिति  
 ॥ औ प्रति योगिके अभावते विजातीय भेद वी  
 संभवे नही तदुक्तं ॥ नास्यातःप्रतियोगित्वं वि  
 जातीया द्विदाकुतः इति ॥ औ ब्रह्म निरवय-  
 वहोनेतें ताके विषे स्वगत भेदका वी असंभव है ॥  
 तदुक्तं ॥ सतोनावयवाः इति ॥ यातें ब्रह्मस  
 जातीयादि तीनों भेदसें रहित है ॥ सो पूर्वोक्त  
 श्रुतिसें औ “ भेदत्रय विवर्जितं या वाक्यसें त्रि  
 विध भेदका परिहार किया है ॥ औ जीव ईश्वरका  
 भेद जीवनका परस्पर भेद जीव जडका भेद ई  
 श्वर जडका भेद औ जड जडका भेद ये पंच भेद  
 स्वगत भेदांत पति वेदांतविमुखवादी माने है ॥  
 औ तिन भेदनकी सिद्धिनिमित्त श्रुत्या भास औ



युक्तियों नानाप्रकारकी कहे है ॥ सोवादी सारे भ्रातहै ॥ औ अन्य लोकनकूं भेद दृढायके व्याकुल किये है ॥ तदुक्तं ॥ ईशानीशादि भेदेन व्याकुलं सकलं जगदिति ॥ सो ईशानीशादि सर्व भेद असतहै ॥ प्रथम जीव ईश्वरका भेद संभवे नहीं ॥ काहेतें तत्त्वमस्यादि महावाक्य नविपे जीवात्मा परमात्माका एकत्व कहाहै ॥ औ जोकोई कहे जीव ईश्वरके एकत्व अंगीकार किये अधिकारी औ फलदाताके अभावहोनें ते कर्मोपासना विफल होवेंगे तहा सुनो ॥ बुद्धि विशिष्ट औ मायावसिष्ट चेतन विपे कर्मोपासन कर्तृत्व औ फल दातृत्वहै ॥ शुद्ध चेतन विपे नहीं तांका सदा अभेद है ॥ यातें दोनों व्यवस्था बनेहै ॥ सो चतुर्विधाकाशके दृष्टांतसे जानणा ॥ तदुक्तं ॥ कूटस्थो ब्रह्मजीवेशावित्येवंचिच्चतुर्विधा ॥ घटाकाश महाकाशौ जलाकाशाभ्र खे यथा इति ॥ अर्थ यह ॥ जैसें घटाकाश महाकाश जलाकाश औ अभ्रख कहिये मेघाकाश ॥ ये चारि आकाशके भेद है ॥ तैसें कूटस्थ ब्रह्म जीव औ ईश्वर येच्यारि चेतनके भेद कल्प्या है ॥ तामे सप्रतिबिंब जल औ मेघदृष्टिकूं त्यागके घटाकाश महाकाशका सदा अभेद है ॥ तैसें साभासबुद्धि औ मायाका त्यागकिये कूट

स्य औ ब्रह्मकावी सदा अभेद है ॥ तदुक्तं ॥ “यथा नभसि नैवास्ति भेदः कोप्येकरूपिणि ॥ चैतन्ये तद्वदेवात्र भेदः कोपि न विद्यते इति ॥ अर्थ स्पष्ट है ” ॥ तैसे “ प्रज्ञानमानंद ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्म । क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि ” इत्यादि श्रुतिस्मृतिमें औ जीवो ब्रह्मैवनापरः । मुंचमुंचेति जीवत्वं ब्रह्माहमिति निश्चय इति ॥ दुर्वाला वा मदेवश्च भरतो नारदस्तथा ॥ ते वदंति हि ब्रह्मत्वं जीवत्वं किं नमुंचसि ॥ दत्त व्यासादयश्चैव वसिष्ठ कपिलादयः । ते वदंति ० रामकृष्णादयश्चेति शुकाद्याश्च मुनीश्वराः ॥ ते वदंति ० इत्यादि सत्शास्त्र औ रिषी मुनी ईश्वरोंनेवी गजघंटान्यायकरके जीव ब्रह्मका एकत्व कहाहै औ अन्यथादर्शियोंकूं “ द्वितीयाद्वै भयं भवति । पशुरेव स देवानां । एतस्मिन्नुदरमंतरंकुरुते ऽथ तस्य भयं भवति । ईषदप्यंतरं कृत्वा शैरवं नरकं व्रजेत् ” इत्यादि श्रुतिस्मृतियोंने महान् अनर्थ कहाहै ॥ यार्ते जीव ब्रह्मका भेद असंगत है ॥ तैसें जीवनका परस्परभेदही संभवे नहीं ॥ काहेतें जीवन विपे जो कर्तृत्व भोक्तृत्व औ अस्मत् युष्मदादि शब्द प्रत्यायोंसे भेद प्रतीति होवेहै सो साभासांतःकरण औ देहादि कृतभेद है ॥ चैतन्यात्माविपे नहीं ॥ औ तार्किक जो आत्माकूं कर्ता भोक्ता नानाविभु लड औ ज्ञा

न गुणवाला मानेहै ॥ औ सांख्यमतवाले असंग  
रूपमानिके नानात्मा कहेहै ॥ औ योगी ईश्वर भि  
न्नकर्मकेशादिमान नानात्मा मानेहै ॥ औ कर्मी  
कर्ता भोक्ता नानात्मा मानेहै ॥ सों सारे वादी  
भ्रांतहै ॥ औ वेदसें विरोधजल्पना करे है ॥ मि  
थ्याउपाधियों करके आत्मा नावत् प्रतीति हो  
वेहै ॥ वस्तुतें सूचीपाश कलशद्रोणिमठादि विपे  
आकाशकीन्याई ब्रह्मादिस्तंभपर्यंत देव दनुज म  
नुज तिर्यगादिक विपे चेतन एकहीं अनुस्यूत है ॥  
सो “ आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यं । एको देवो  
सर्वभूतेषु गूढः । एकधा बहुधाश्चैव दृश्यते जलचं  
द्रवत् । समः सर्वेषु भूतेषु ” इत्यादि श्रुति स्मृ  
तियोंमें एकात्माहि कहाहै ॥ सो सर्व संसार ध  
र्मसें रहितहै ॥ औ जो अन्यथा दर्शाहै ॥ तिनों  
कूं “ मृत्योः समृत्युमाप्नोति । किंतेन न कृतं पा  
पं । न स पश्यति दुर्मतिः । मायया वंचितो नरः ”  
इत्यादि श्रुति स्मृति शास्त्रोंने अनर्थ फल कहा  
है ॥ यातें जीवनका परस्परभेद असंगहै ॥ तैसें  
जीवजडका भेदबी असतहै ॥ काहेतें जीव औ  
जडपदार्थोंमें शेषी शेषवा कर्ता कार्य वा ज्ञाता ज्ञेय  
वा चेतन जडत्वादि भेदप्रतीति होवेहै ॥ सो स्व  
प्नदृक् औ स्वाप्निक पदार्थकी न्याई अविद्यारूप  
निद्रासें प्रतीति होवेहै ॥ परमार्थसे नहीं ॥ सो

“ तस्यत्रय आवसथास्त्रयः स्वप्नाः आत्माज्ञानादिदं सर्वं ” इत्यादि श्रुति शास्त्रोंमें स्पष्ट कहा है ॥ यातें जीवजडका भेद असंगत ॥ तैसैं ईश्वर जडका भेदकी संभवे नहीं काहेतैं सर्वजगत् का अभिन्न निमित्तो पादानकारण ईश्वर है ॥ औ उपादानसैं भिन्नकार्यकी सत्ता होवे नहीं ॥ जैसें मृदसैं भिन्नघटादिककी सत्ता नहीं ॥ यातैं ईश्वर परमार्थसैं ब्रह्मरूप है ताके विषे जगत्की प्रतीति मिथ्या है ॥ सो “ वाचारंभण विकारो नामधेयं मृक्तिकेत्येव सत्यं । इन्द्रो मायाभिः पुरु रूप ईयते । माया मात्रमिदं सर्वं ” इत्यादि श्रुत्योंमें प्रसिद्ध कहा है ॥ अर्थ यह ॥ घटादिकार्य व्यपदेशमात्रहि नामहै मृत्तिकाहि सत्य है ॥ परमेश्वर मायाशक्तियोंसैं अनेक रूप प्रतीति होवे है ॥ यह मायामात्रहि द्वैत है इति ॥ यातैं ईश्वर जडका भेद असंगत है ॥ औ जड पदार्थ तो आपहीं मिथ्या है ॥ यातैं ताका परस्पर भेदकी स्वप्नके पदार्थनके भेदकी न्याइ मिथ्याही है ॥ सो “ नास्ति नास्ति जगत्सर्वं । विकल्पो न हि वस्तु ” इत्यादि श्रुत्योंमें प्रसिद्ध कहा है ॥ औ जीव ईश्वरका परमार्थसैं भेद नहीं औ पाधिकत्वात् सोयं देव दत्तवत् ॥ जीवनका परस्पर भेद असत् औ पाधिकत्वात् जल चंद्रवत् ॥ जीव

जडका परस्परभेद असत् अविद्यकत्वात् स्वप्नपुरु  
 प भोग्यवत्॥ ईश्वरजडका भेद असत् मायिकत्वात्  
 नटवाजिवत् ॥ जडजडका भेद असत् भ्रांति मू  
 लकत्वात् स्वाप्तिक पदार्थनके भेदवत् ॥ इत्या  
 दि युक्तिसैवी पांचोभेद असत् हैं ॥ सोगुरुमुख वे  
 दांतके सग्यक् विचारसैं भेदोंके निरासहोयके अ  
 द्यनिश्चय होवेहै ॥ तासैं विमुख भ्रांतवादीयोंकूं  
 अद्य बोध होवे नहीं॥ सोवादियोंके भ्रम पंचप्रकार  
 के है॥ जीव परमात्मा विषे भेदभ्रम औ आत्मा वि  
 षे कर्तृत्व तथासंगीत्व भ्रम औ ब्रह्मविषे विकारी  
 त्व भ्रम औ जगत विषे सत्यत्व भ्रम ॥ ताकी निवृ  
 त्तिका विचार यहहै॥ भेदभ्रमका तो निरास पूर्वकि  
 याहै॥ औ सर्वकर्मकी सिद्धि शरीररूप अधिष्ठाता  
 औ कर्ता अहंकार औ करण इंद्रिया औ चेष्टक  
 प्राण ॥ औ देवता इनपंचोंसे होवेहै ॥ आत्मा  
 तिन सर्वका साक्षीहै॥ सो सदा अकर्ताहै ॥ ताके  
 विषे कर्तृत्व जो आरोप करेहै ॥ ताकूं गीतामें  
 भगवानने दुर्मति कंहाहै ॥ औ आत्मा देहादि  
 कनसैं सदा असंगहै ॥ कोहेतें संग नाम संबंध  
 काहै • संबंध सजातीय विजातीय स्वगत पदार्थसैं  
 होवेहै ॥ जैसे घटका घटसैं सजातीय पटसैं वि  
 जातीय औ पटका तंतुसे स्वगत संबंधहै ॥ आ  
 त्मा सजात्यादिसैं रहितहै ॥ यातें असंगहै ॥ य

ह प्रक्रिया विशेष आगे कहेंगे ॥ औ ब्रह्म परि  
णामी वा आरंभि जगतका उपादान नहीं किंतु  
विवर्त्तीपादान कारणहै ॥ यातें ब्रह्म विकारी होवे  
नहीं ॥ स्व स्वरूपका त्यागनहि करके कार्यत्वरूपसें  
प्रती होवे सो विवर्त्तीपादान कहियेहै ॥ रज्जु स  
र्पकी न्याइ ॥ “ सो वेदांत शास्त्रनमें प्रसिद्ध क  
हाहै ॥ औ जगत सर्व प्रमाणोंसें मिथ्याहै ॥ वि  
द्युत् वत् दष्ट नष्ट स्वभावतें प्रत्यक्ष प्रमाणसें मि  
थ्या ॥ ज्ञान निवर्त्यत्वात् शक्ति रजतवत् इत्या  
दि अनुमानसें औ नेह नानास्ति । विकल्पो न  
हि वस्तु ” इत्यादि शास्त्रसें ॥ औ गंधर्व नगर  
स्वप्न इंद्रजालादि उपमानतें औ “ तरति शोक  
मात्म वित् इत्यादि श्रुत्युक्त श्रुतार्थापत्तिसें औ  
सुषुप्ति समाध्यादि विषे अनुपलंभ होनेतें अनु  
पलब्धि प्रमाणसें जगत मिथ्याहै ॥ एसें पट् प्र  
माणसें जगत् मिथ्या होनेतें सत्यनहीं ॥ इस प्र  
कारसें भ्रम परिहारकिये विद्वानकूं जगत् अन  
र्थ कर होवेनहीं किंतु अन्यथा दर्शियोंकूं हि क्लेश  
करहै ॥ तदुक्तं ॥ “ अपामार्ग लतेवासां विप  
मोहि भंव भ्रमः ॥ प्रत्यग्दृशां विमोक्षाय निबन्धा  
य वहिर्दृशामिति ” ॥ अर्थ यह ॥ अंगाडेकी ल  
ताकी न्याइ भवभ्रम विषमहै प्रत्यगात्मदृष्टिवाले  
विद्वानोंकूं मोक्ष निमित्त औ वहि जगत् दृष्टिवा

ले मूढनकूं वंध वास्तेहैं इति ॥ जैसें रज्जुविपे  
 सर्प देखने हारेकूं भ्रांति रूप सर्प भयका हेतु हो  
 वेहै ॥ औ रज्जु देखने हारेकूं भयका हेतु नहीं  
 ॥ तैसे मूढामूढकूं विपम दृष्टिसें विपम फल  
 होवेहै ॥ तात्पर्य यह अस्ति भाति प्रिय नाम  
 औ रूप ये पंच अंश सर्व विश्वमेंहै ॥ तिनमें  
 आदि तीनो ब्रह्म रूपहै ॥ औ नामरूप जगत्  
 मायाकृत् मिथ्याहै ॥ जो जगद्दृष्टिसें देखने हारे  
 है ताकूं जगत् क्लेशकारीहै ॥ औ ब्रह्म दृष्टिसें दे  
 खने हारेकूं क्लेशकर होवेनहीं ॥ औ परमार्थसें  
 नाम रूप त्रियात्मक जगत् ब्रह्म रूपहीहै ॥ सो  
 “ब्रह्मै तद्धि सर्वाणि नामानि विभर्ति । ब्रह्मै  
 तद्धि सर्वाणि रूपाणि विभर्ति । ब्रह्मै तद्धि स  
 र्वाणि कर्माणि विभर्ति” यह वृहदारण्यकके  
 त्रितियाध्यायके पष्ठे ब्रह्मणमें प्रसिद्ध कहाहै ॥  
 चाते जगत् मिथ्या कल्पना मात्रहै ॥ ऐसें विचार  
 किये पंचभ्रमोकी निवृत्ति होवेहै ॥ याके अनुकू  
 ल पंच दृष्टांत यहहै ॥ त्रिव प्रतिविंबका औ ज  
 पाकुसुम स्फटिकका औ घटाकाशका औ रज्जु  
 सर्पका औ सुवर्ण भूषणका ॥ याते यह सिद्धभया  
 ब्रह्मविपे भेद भ्रांत पुरुष कल्पहै ॥ औ विचार किये  
 किसि प्रकारसें भेदकि सिद्धि होवे नहीं ॥ कूटस्थ  
 ब्रह्मका मुख्य समानाधिकरणसें सदा अभेदहै ॥

औ माया औ मायाके कार्य जगत्का ब्रह्मसें बाध समानाधिकरण अभेदहै ॥ यार्ते ब्रह्म सदा एक अद्वैत स्वरूप है सो जीवनन्मुक्त स्थित प्रज्ञोंकूं सदा अनुभव होवेहै ॥ सोइ नित्य परब्रह्ममें हूं इति संबंधः ॥ ५ ॥

पूर्व तृतीय श्लोकमें आनंद प्रकाश निष्प्रपंच रूपज्ञेय ब्रह्मका प्रतिपादन किया सो सिंहावलोकन न्यायकरि उपपत्तिसें याश्लोक विप्रे आचार्य प्रतिपादन करेहै ॥ यदानंदेति ॥

यदा नंदलेशैः समानंद  
विश्वं यदाभाति सत्वे  
तदाभाति सर्वं ॥ यदा  
लोचिते हेयमन्यत्सम  
स्तं परंब्रह्म नित्यं त  
देवाहमस्मि ॥ ६ ॥

जिसके आनंद लेशो करके सर्व विश्व आनंदवान होवे है ॥ औ जिसका जवी भान होवे तव सर्व विश्वका भान होवेहै ॥ औ जिसके आलोचन किये समस्त प्रपंचहेय होवे है ॥ सोइ नि



त्य परब्रह्ममें हूं इति पदार्थः ॥ ६ ॥ टीका ॥ जिस ब्रह्मानंदके लेशो कहिये लवों करके ब्रह्मादि पिपीलिका पर्यंत सर्व प्राणि आनंदीत होवे है ॥ तहां श्रुति ॥ एष ह्येवानंद याति । एतस्यैवानंदस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवंतीति ॥ याका अर्थ यह है ॥ यह प्रत्यगभिन्न परमात्माहि सर्व जगत्कूं आनंद देवे है इति औ इसहि आनंद स्वरूपकी मात्रा कहिये लेशानंदसें यह सारे भूत प्राणि जीवते हैं इति तात्पर्य यह है ॥ यजुर्वेद के तैत्तरीयोपनिषद्गत द्वितीयाध्याय रूप आनंद बल्लीविपे “ सैपानंद स्यमीमांसा भवति ” नाम ब्रह्मानंदका विचार होवे है ऐसा उपक्रमकरके चक्रवर्ति राजा विपे मानुष्य सुखका अंत कहा है ॥ तासें शतगुनाधिक सुख मनुष्य गंधर्वों का एक आनंद कहा है ॥ तिन मनुष्य गंधर्वों से देव गंधर्वों विपे तिनोंसे पितृन विपे तिनोंसे आजानज देवों विपे तिनोंसे कर्म देवों विपे तिनोंसे मुख्य देवों विपे तिनोंसे इंद्र विपे तासें बृहस्पति विपे तासें प्रजापति विपे तासें ब्रह्मा विपे शत शत गुणअधिकानंद कहा है ॥ सो महाराजा तें आदिदेके ब्रह्मापर्यंत सारे आनंद ब्रह्मानंदका लेशो है ॥ जैसें समुद्रके लेश जलोंसें मेघ पुष्ट होके सारे तृणादि स्थावरकूं औ तिस द्वारा जंग

मकूँ जीवन देके मुदित करेहै ॥ तैसें ब्रह्मानंद कालेशमात्र सर्व जगत गत पसस्याहै ॥ त दुक्त ॥ “यस्यानंद समुद्रस्य लेश मात्रं जगद्ग तं ॥ प्रसृतं ब्रह्मलोका दाविति” ॥ याका अर्थ उ क्त कहाहै ॥ यातें जिस ब्रह्मानंदके लवमात्रसें सारा विश्वसम्यक् आनंदवानहै ॥ सो ब्रह्मपरम आ नंदस्वरूपहै ॥ जो ब्रह्म आनंदस्वरूप नहि होवे तो विश्वमें आनंदकासें होवैयह उपपत्तिसें ब्रह्मकूँ आनंद स्वरूप कहा ॥ ओ उक्त श्रुतियोंका गूढा भिप्रायदेखियेंतो लोकांतरों विषे अधिक आनं द प्रतिपादनमें तात्पर्य नहीं ॥ किंतु लोकों करि अनुभूत विषयानंदका अनुवाद करके ब्रह्मानंद निरांतेशयजनावनेमें ओ श्रोत्रिय अकामहत ज्ञा नीकूँ संपूर्ण सुखकी प्राप्ति दिखावमें ही तात्पर्य है ॥ सो ब्रह्मानंद अक्षय अनंतदि स्वायके ब्रह्म लोकपर्यंत मूढोंकरि आरोपित तुच्छ सुखते परां ड्मुखहि करावेहै ॥ सो “योवै भूमांतत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति” याश्रुतिने स्पष्टब्रह्महि सुखरूपक हाहै ॥ तासें भिन्नपरिच्छिन्न प्रपंच विषेसुखका निषेध कियाहै जैसें जगत् विषेसुखनहीं ॥ तैसें विश्वकी सत्ताभानवी स्वतः नहीं ॥ किंतु याचे त मंडनन्याय करि चेतनकी सत्तासें ही सत्तकी न्याय प्रतीति होवेहै ॥ या अर्थकूँ अब द्वितीयपा

दसैं प्रतिपादन करेहै ॥ यदा भाति सत्त्वे इति ॥  
 यदा भाति सत्त्वे कहियेजिस अधिष्ठान ब्रह्मके सां  
 मान्य रूपसे भान हुवे अनंतर सर्व जगत्का भान  
 होवेहै ॥ तहां श्रुति तमेव भ्रांत मनु भाति, सर्व  
 मिति ॥ याका अर्थ यहहै ॥ तिस स्वयंज्योति प  
 रमात्माके भानसैं अनंतर सर्वका भान होवेहै  
 इति ॥ तात्पर्य यहकि जैसें रज्जुशुक्त्यादिकनके  
 सामान्य रूपसैं भानहुवे अनंतर कल्पित सर्प  
 रजतादिकनकी प्रतीति होवेहै ॥ तैसें सर्वाधिष्ठा  
 न ब्रह्मकी प्रतीति अनंतर घटोस्ति पटोस्ति ए  
 सैं अस्तित्व व्यवहारके योग्य सर्व पदार्थ होवे  
 है ॥ यातैं सर्व व्यवहारकी सिद्धि ब्रह्म करके हो  
 वेहै ॥ तदुक्तं ॥ “सर्वोपि व्यवहारस्तु ब्रह्मणा त्रि  
 यते जनैः ॥ अज्ञानान्न विजानंति मृदेवहि घट  
 दिकं ॥ १ ॥ सदैवात्मा विशुद्धोस्ति ह्यशुद्धो भाति  
 वै सदा ॥ यथैव द्विविधा रज्जुर्ज्ञानिनोऽज्ञानि  
 नोऽनिशमिति ॥ याका अर्थ यहहै ॥ जनैकस्वे  
 सर्व व्यवहार ब्रह्मसैंहि किया जावेहै ॥ जैसें मृदि  
 कासे घटके स्वरूपकी सिद्धिवा व्यवहार सिद्धि  
 होवेहै ॥ तांवी मूढलोकोनहि जानते इति ॥ ओ  
 ज्ञानिकूं आत्मा शुद्धहिहैं ऐसा भातेहै ॥ ओ  
 ज्ञानिकूं भ्रांतिसैं आत्मा अशुद्धहै ऐसा भातेहै  
 जैसें रज्जु द्विविध भातेहै ॥ रज्जुके स्वरूप

नणे हारे ज्ञानिकूं सर्पा भावतासें निर्विषयता कर के भयकूं नहीं करेहैं ॥ औ अज्ञानिकूं भ्रमसें सर्प रूपतासें रात्रिमें भय करनेहारि होवेहैं इति ॥ याते यह सिद्धभयाकि जगत् परमार्थसें नहीं किंतु रज्जु सर्पकी न्याइ प्रतीति मात्रहै ॥ सो अधिष्ठानरूप ब्रह्मके ज्ञानसें बाध होवेहै ॥ या अर्थकूं तृतीय पा दसें कहेहैं ॥ यदा लोचिते इति ॥ यदा लोचिते कहिये जिस ब्रह्मके विचार कियेहुवे, अन्यत् स सस्त जगत हेय कहिये त्यागका विषय होवेहै ॥ इहां त्रिकालिक मिथ्यात्व दर्शनहीं त्यागहै ॥ जैसें आकाश विषे गंधर्व नगर तीनोंकालमें नहीं ॥ तैसें आत्मा विषे जगत्बी तीनों कालमें नहीं है ॥ तदुक्तं ॥ गंधर्व नगरं यद्वन्नासीदस्ति भवष्यति ॥ गगने तद्वदेवेदं विश्वमात्मनि सर्वदा इति ॥ याका अर्थ यहहै ॥ जैसें गगन विषे गंधर्व नगरन पूर्व हुवाहै न अबहै न आगे होवेगा ॥ तैसें आत्मा विषे विश्वका सर्वदा अभाव है इति ॥ तात्पर्य यहकि गंधर्व नगरकी न्याइ आकाशादि भूत औस्थावर जंगम सर्व भौतिक मिथ्या प्रतीति होवेहै ॥ चेतन सत्ताका विचारसें अपसरण किये आकाशादि भूत औ भौतिक निस्तत्व होवेहै ॥ सोविचार भूत विवेक संज्ञक ग्रंथ में प्रसिद्ध कदाहै ॥ ग्रंथके विस्तार भयसे इहां

सो लिख्यानहीं ॥ यातें यह सिद्धभयाकि सत्य  
स्वरूप ब्रह्मके आलोचन जन्य सम्यक् बोधहुवे  
विश्वका बाध होवेहै ॥ अपरोक्ष मिथ्यात्व निश्च  
यका नाम बाधहै ॥ तदुक्तं ॥ अध्यस्य मानं ना  
स्तीति बाध इत्युच्यते बुधैरिति ॥ याका अर्थ  
यहहै ॥ अध्यस्यमान प्रपंच परमार्थसें नहीं एसा नि  
श्चय पंडितों करके बाध ऐसे कहा जावेहै इति ॥ न  
नु तत्त्वज्ञानसें समूल प्रपंचके बाधहुवे ज्ञानीके व्य  
वहारका लोप प्रसंग होवेगा ॥ याज्ञंकाका समाधा  
न यहहै ॥ ज्ञानीकी दृष्टि विषे व्यवहार हेवी नहीं ॥  
औ जो लोकदृष्टिसें कहेतो प्रारब्ध निमित्तसें श  
रीरकी स्थिति पर्यंत प्रतिभास मात्र लौकिक वैद्वि  
क व्यवहार होवेहै ॥ यातें विद्याउपदेशरूप सं  
प्रदाय व्यवहारका लोपबी होवे-नहीं ॥ औ तासें  
ज्ञानीकी हानीबी होवे नहीं ॥ काहेतें तत्त्वबोधसें  
सर्व अनर्थ ताका निवर्त भयाहै ॥ ज्ञानसें सर्व  
अनर्थोंकी निवृत्ति विद्वानोके अनुभव सिद्धहै ॥  
औ “ ज्ञात्वा देवं सर्व पाशा पहानिः क्षीणैः क्लेशै  
र्जन्म मृत्युप्रहाणिः ” याश्रुतिर्नवी परमात्मा देव  
के ज्ञानसें सर्व पाशोंकी हानी औ क्लेशोंके क्षीण  
तासें जन्मादिक अनर्थकी अत्यंत निवृत्ति-प्रसि  
द्ध कहिहै इति ॥ श्रुतिनें ज्ञानसें पाश औ क्ले  
शोंकी निवृत्ति कहिहै ॥ सोपाश चतुर्विध ज्ञान

णा ॥ तदुक्तं ॥ पाशाश्चतुर्विधाश्चैव शास्त्रेषु प्र  
 तिपादिताः ॥ मलो माया कर्मतत्त्व तिरो धानं  
 चते मताः इति ॥ याका अर्थ यह है ॥ पाश चतु  
 र्विध शास्त्रोंमें प्रतिपादन किया है ॥ मल माया  
 कर्म औ तत्त्व तिरोधानये चारि मान्या है इति ॥  
 ज्ञान क्रिया शक्ति आछादक दोष विशेषका नाम  
 मल है ॥ राग द्वेषादिककी हेतु माया कहि है ॥ पु  
 ण्यपाप औ मिश्रितये त्रिविध कर्म है ॥ औ मूढ़ों  
 करके तत्त्वका तिरोधान सो सर्वकू अनुभव सि  
 द्ध है ॥ औ क्लेश अविद्यावि पंच विध है ॥ सो  
 “अविद्याऽस्मिता राग द्वेषाभि निवेशाः पंचक्ले  
 शाः” इस सूत्रसे पतंजलि भगवानने प्रसिद्ध क  
 हा है ॥ तिनमें अविद्या चतुर्विध कहि है ॥ अनि  
 त्य में तित्व बुद्धि अशुचिमे शुचबुद्धि ॥ दुःखमे  
 सुख बुद्धि ॥ अनात्मामे आत्मबुद्धि ॥ सो “अनि  
 त्याशुचि दुःखानात्म सुनित्यशुचि सुखात्मख्या  
 ति” इस सूत्रसे कहि है ॥ अनित्यरूप जगत है  
 सो सर्व श्रुति स्मृतियों कहें है ॥ विद्वानोके अनुभ  
 व सिद्ध है ॥ औ प्रत्यक्षादिक प्रमाणोकारी वी  
 प्रपंचका अनित्यपणा सिद्ध होवे है ॥ गंधर्व नगर  
 स्वप्नकी न्याइं दृष्टनए है यार्ते प्रत्यक्ष प्रमाणसे अ  
 नित्य ॥ औ ज्ञाननिवृत्य होनेते रज्जु सर्पवत् अनु  
 भा में वी मिथ्या ॥ औ “नेहनानास्ति । नेति ने

ति " इत्यादि श्रुतिरूप शब्द प्रमाणसेंवी अनित्य ॥ औ स्वप्नोपममिदं सर्वं इत्यादि उपमान, सेंवी अनित्य ॥ आत्मज्ञानसें निवृत्ति-होवेहै नित्य वस्तुकी ज्ञानसे निवृत्ति-होवे नहीं ॥ याते अर्थात् जगत् मिथ्या है ॥ औ, परमार्थसें जगत् नित्यहोवेतो व्यवहारि प्रतीतिकी न्याई परमार्थसे प्रतीति होनी-चाहिये सो, होवे नहीं ॥ याते-अनुलब्धिसेंवी प्रपंच अनित्यहै ॥ ताके विषे नित्यत्व बुद्धिअविद्याहै ॥ औ शरीरो सारे-अशुचिहै; तामें हेतुवी जात् स्थानात् उपपत्तात् निष्पन्दात् निधनात् येपंचहेतु व्यासभगवानने कहाहै ॥ आधेय शुचता भ्रांतिसे है ॥ तामें शुचता बुद्धिअविद्याहै ॥ औ विषयसारे दुःखरूपहै ॥ सो परिणामंतापं संस्कार इससूत्रसें विवेकिंकूं, सर्वदुःखहि कहाहै ॥ औ सर्व शास्त्रवी कहतेहै ॥ तामेंसुखबुद्धि अविद्या है ॥ औ अनात्मरूपपंचको ज्ञानमें ज्ञानहीनोकां आत्मबुद्धिहै साभी अविद्या ॥ येचतु विधकार्या विद्याकहिताकी कारण मूला विद्या है ॥ औ दृक्दृश्यका तादात्म्यरूप अस्मिता सुखानुशायी रागः ॥ दुःखानुशायी द्वेषः ॥ स्वरसानुवाही अभिनिवेशः ये चारि क्लेशवी वृक्षके बीज अंकुर स्कंधशाखा कीन्याइ प्रसुप्ततनु विच्छिन्न उदार इन चारि अवस्थावाला पतंजलीनें, क

है ॥ औ पूर्व कहि अविद्यासाउत्तर च्यारि छे  
 शोकाक्षेत्रहै ॥ सो “ अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां ” इ  
 स सूत्रसँ कहाहै ॥ येषंचोक्लेश औ पूर्व कहे चतु  
 विध पाशसमूह ज्ञानसँ निवर्त हुवेविद्वान्कूँ ज  
 न्मादिके होवेनहीं ॥ सुख दुःखका कारणजीव सृ  
 ष्टिहै ईश्वर सृष्टि नहीं अहंता ममता अध्यास जा  
 ग्रदादि मोक्षपर्यंत सर्वजीव सृष्टिहै ॥ औ ईक्ष  
 णादि प्रवेशांत ईश्वरसृष्टि है ॥ सो जीव ईश्वरकी  
 सृष्टि । द्वैतविवेकारण्यग्रंथमें मणी औ दूरदेशगा  
 मी पुत्रादिकोंके दृष्टांसँ स्पष्टप्रतिपादन करीहै ॥  
 औ जीव द्वैतका अवांतर भेद शास्त्रीय अशास्त्री  
 य औ अशास्त्रीयबी मंद तीव्र तहां कहाहै ॥ सो  
 इहां विस्तार भयसँ लिख्या नहीं ॥ तिस अनर्थ  
 कर जीवद्वैतके निवृत्त हुया ईश्वरसृष्टि मिथ्यात्व  
 निश्चयकिये शरीरके प्रारब्ध क्षयपर्यं बाधितानु  
 वृत्तिसँ शरीर निर्वाहक लौकिक औ विद्या उपे  
 शादिक शास्त्रीय व्यवहारसँ ज्ञानवानकी कछुबी  
 हानी होवे नहीं ॥ हानीकरनेहारी जो अविद्यासा  
 ज्ञानकालमें बाधभइहै ॥ औ ताकाकार्य स्रपंचसो  
 पाधिक भ्रमहोनेतें मृगतृष्णाके जलकीन्याइ प्रति  
 भास मात्र प्रतीति हुवे ताके विपेसत्यत्व भ्रम वा  
 निज स्वरूप विपे द्वैता पतिज्ञानीकूँ होवेनहीं ॥ या  
 तेंयह सिद्धभयाकि अधिष्ठान ब्रह्मके साक्षात् हुवे



अन्यसर्व हेय कहिये बाधहोवेहै॥तार्ते जिसब्रह्मके  
लेशानंदते विश्वआनंदवान होवेहै॥औ जाकी स  
त्तास्फुरतिसैं जगतका भान होवेहै ॥ औ जाके  
विषेसर्व प्रपंच बाध होवेहै ॥ सो बाधावधि नित्य  
परंब्रह्ममें हूं इतिसंबंधः ॥ ६ ॥ इत्यनुभवोडुपाभि  
धटीकायां द्वितीयोद्देशः ॥ २ ॥

पूर्वज्ञेय वस्तुब्रह्मका प्रतिपादन किया सोइ अव  
स्वरूप लक्षण औ तटस्थलक्षणसैं औ विचारा  
क्षमकूं उपायांतर गम्यतासैंया श्लोक विषे आचा  
र्य प्रतिपादन करेहै ॥ अनंत मिति ॥

अनंतं विभुं सर्वयोनिं नि  
रीहं शिवं संगहीनं यदोंकार  
गम्यं ॥ निराकारामत्युज्ज्व  
लं मृत्युहीनं परं ब्रह्म नि  
त्यं तदेवाहमस्मि ॥ ७ ॥

यो अनंत है औ व्यापक है औ सर्वका कारण  
है औ निरीह है औ शिवरूप है औ संगते हीन  
है औ ओंकारसैं गम्यहै ॥ ओ निराकार है औ  
अति उज्ज्वलहै औ मृत्युरहित है ॥ सोइ नित्य प  
रंब्रह्ममें हूं इति पदार्थः ॥ ७॥ टीका ॥ जो ब्रह्म

अनंत कहिये ईयतासे रहित है ॥ ईयता नाम प  
 रिच्छेदका है ॥ सो परिच्छेद त्रिविध होवेहै ॥ ता  
 का लक्षण पूर्व कहाहै ॥ सोतीनो परिच्छेद कहिये  
 अंत ब्रह्मविषे नहीं ॥ याते अनंत है ॥ तदुक्तं ॥  
 नव्यापित्वादेशतो नित्यत्वात्रापिकालंतः ॥  
 नवस्तुतोपि सार्वत्क्यादानंत्यं ब्रह्मणि त्रिधा इ  
 ति ॥ याकाअर्थ यहहै ॥ ब्रह्म सर्वव्यापि होनेते  
 ताका देशते अंत नहीं ॥ औ नित्य होनेते का  
 लते ताका अंत नहीं ॥ औ सर्वात्मा होनेते  
 वस्तुतेवी ताका अंत नहीं ॥ याते तीनो प्रकारसे  
 ब्रह्मविषे अनंतता है इति ॥ जो अनंत होवे सो  
 इ सत्यरूप औ ज्ञानरूप होवेहै ॥ याते ब्रह्म स  
 त्यज्ञान अनंतरूप है ॥ सो " सत्यं ज्ञानमनंतं  
 ब्रह्म " याश्रुति विषे प्रसिद्ध कहाहै ॥ सो सत्य  
 ज्ञान अनंतता ब्रह्मका स्वरूप लक्षण है ॥ जो अन्य  
 ते व्यावृत्तक स्वलक्ष्यका स्वरूपही होवे सो स्वरूप  
 लक्षण कहिये है ॥ जैसे धवलतादि ग्रहका स्वरूप  
 पही होनेते सो धवलादि ग्रहका स्वरूप लक्षण  
 है ॥ तेसे सत्यज्ञान अनंततावी ब्रह्मका स्वरूपही  
 होनेते स्वरूपलक्षण है ॥ अनृतादिकोका व्यावृत्तक  
 होनेते औ विभु कहिये व्यापक रूपहै ॥ फेरं सो ब्रह्म  
 सर्व योनि कहिये सर्व प्रपंचका कारण है ॥ सो " ज  
 न्माद्यस्य यतः " नाम जिस ब्रह्मते इस जगत्का

जन्मादि होवेहै इस व्यास सूत्रसें औ “ यतो  
वाइमानि भूतानि जायन्ते ” नाम जिस ब्रह्मते  
यह भूत प्राणि उपजतेहै इत्यादि श्रुतियोंमें ब्रह्म  
कूं जगत्का कारण प्रसिद्ध कहाहै ॥ यद्यपि शुद्ध  
ब्रह्मविषे कारणता कहना असंभवहै ॥ तथापि  
सबल ब्रह्मविषे कारणता संभवहै ॥ सो कार  
ण दो प्रकारका होवेहै ॥ एक उपादान कारण  
दूसरा निमित्त कारण होवेहै ॥ जाका कार्यमें प्र  
वेश होवे सो उपादानकारण कहियेहै ॥ जैसें  
घंटका कारण मृत्तिकाहै ॥ औ जाका कार्यमें प्र  
वेश नहिहोवे किंतु तटस्थ होई कार्यकूं रचै सो  
निमित्त कारण कहियेहै ॥ जैसें घंटकानिमित्त  
कारण कुलालहै ॥ इहां जगत्का उपादाननिमि  
त्त दोनो प्रकारसें कारण एक परमेश्वर हीहै ॥  
जैसें जालेका उपादान निमित्त दोनों एक मक  
रीहै ॥ औ मुख्य दृष्टांत स्वप्नकाहै ॥ तैसें जगत्  
का उपादान निमित्त दोनों एक ईश्वरहै ॥ मा  
याकरके उपादानता औ चेतनकरके निमित्तता  
है ॥ तहां श्रुति ॥ “ मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मा  
यिनं तु महेश्वरमिति ” ॥ याका अर्थ यहहै ॥  
मायाकूं उपादान जाने माया पतिकूं महेश्वर क  
हिये निमित्त जाने इति ॥ औ सांख्यशास्त्रवा  
ले जो केवल प्रधान जगत्का कारण कहेहै ॥

ताका सूत्रकार भाष्य कारने खंडन किया है औ  
 “सत्यानृते मिथुनी करोति” या श्रुतिने सत्य प  
 रमा औ अनृत माया मिथुन जगत्का कारण  
 कहा है ॥ चेतनकी सत्ता पायेके तम प्रधान मा  
 यासें प्रथम शब्दगुण सहित आकाश होवे है तासें  
 वायु तासें अग्नि तासें आपः तासे पृथ्वी ये पंचभू  
 त गुणसहित उपजे है ॥ तिनभूतनसें सूक्ष्म स्थूल  
 सृष्टि क्रमसे उपजे है ॥ इस रीतिसें ईश्वरसें ज  
 गत्की उत्पत्ति शास्त्रोंमें कहि है ॥ याते विश्वका  
 कारण सबल ब्रह्म है ॥ औ अन्य जो कारण वादी  
 जगत्कारण विवध कल्पे है ॥ अभाव कोई असत्  
 कोई शून्य कोई प्रधान कोई परमाणु कोई कर्म  
 कोई काल कोई कालादिसंयोग कोई असंगपु  
 रुष कोई यदृच्छा कोई पंचभूत इत्यादि माने है  
 ॥ सो सारेमत असंगत है ॥ काहेते अभावसे का  
 र्य होवे नहीं किंतु लोकविषे भावरूप सृष्टिकादि  
 कनसेंही घटादिकार्योंकी उत्पत्ति देखीयत है ॥  
 याते अभाव वादविषे दृष्ट विरोध दोष है ॥ औ  
 असत् वंध्या पुत्रादिसें संतति होवे नहीं याते  
 असत् वाद असंगत है ॥ औ शून्यनिस्तत्व  
 होनेते तासें कार्यकी उत्पत्ति सर्वथा संभ  
 वे नहीं ॥ याते शून्यवाद असंगत है ॥ औ प्र  
 णव्य ब्रह्म होनेते तासें निरपेक्ष कार्यकी उत्पत्ति सं

भवे नहीं॥औ जड परमाणुके संयोगके असंभवते ताके विषे कारण कल्पना असंगतहै॥औ कर्म स्वतः जडहोनेते तासें निरपेक्ष कार्य होवेनहीं ॥ याते कर्मवाद असंगत है ॥ औ कालके कारणत्वांगिकारसें सर्वदा सृष्टि होइचाहिये सो नहिंदे स्वीयतहै ॥ याते कालवाद असंगत है ॥ औ कालादि स्वभावसेंही जड होनेते ताका निरपेक्ष संगादिकके अभावते कार्योत्पादनता संभवे नहीं याते कालादि संयोगवाद असंगत है ॥ औ पुरुष कूं असंग होनेते ताकेविषे कार्यजनन व्यापार संभवे नहीं याते पुरुषवाद असंगत है ॥ औ जीव कूं सर्वज्ञ स्वतंत्रादिके अभावते जगत रचनेमें समर्थता नहीं ॥ किंतु सर्वज्ञ स्वतंत्रसेंही जगत की उत्पत्ति संभवेहै ॥ याते जीववाद असंगत है ॥ औ धर्मानिरपेक्ष केवल धर्मसें कार्योत्पादन के असंवते यदृच्छा वाद असंगत है ॥ औ भूत न कूं कार्यत्व औ जडत्व होनेते निरपेक्ष कार्योत्पादनके असंभवते भूतवादकी असंगत है ॥ इत्यादि जगत्के कारण वार्दों विषे दोष सिद्धांत ग्रंथनमें विस्तर कहाहै॥याते यह सिद्ध भयाकि जगतका कारण एक परमेश्वर है औ श्वेताश्वेतर उपनिषदमेंही कालस्वभावनियति यदृच्छा भूत पंचक प्रधान औ जीव इनसत्तों विषे कारणताका

निषेध करके माया शक्तिवाला परमात्माहि जग  
तका कारण कहाहै॥ यातें ब्रह्म सर्वका योनिइहां  
कहाहै तासैं ब्रह्मका तटस्थ लक्षण दिखाया है॥  
जो लक्षण लक्ष्यके किसी देश विषे औ कादाचि  
तक होवे औ स्वलक्ष्यकूं अन्योते भिन्नकरके जं  
नावे सो तटस्थ लक्षण कहिये है ॥ जैसे काकवा  
ला देवदत्तका ग्रहहै ॥ इहां काक ग्रहके किसिदेश  
विषे औ कादाचित्तकहोइके अन्य यज्ञदत्तादि  
कोंके गृहतें देवदत्तके गृहकूं भिन्नकरके जनावे है  
॥ यातें काकगृहका तटस्थ लक्षणहै ॥ औ न्या  
यमतसैं जैसे गंववती पृथ्वीहै इहां गंध पृथ्वीका  
तटस्थ लक्षणहै॥ तैसैं जो जगतका कारण है सो  
ब्रह्म है ॥ इहां जगत्का कारणपणा ब्रह्मका तट  
स्थ लक्षण है ॥ काहेतें कारणपणा जगत उत्प  
त्तिकालमें हैं ॥ औ जितने अंशमें मायाकी क  
ल्पना है तितने देशमें है ॥ जैसे पृथ्वीके किसि  
देशमें घटोत्पत्ति योग्यमृत्तिका होवेहै सर्वदेशमें  
नहीं ॥ तैसैं सर्वत्र ब्रह्मविषे कारणता नहीं ॥ औ  
सो अन्य प्रधानादि कारणोंकी व्यावृत्ति करके ति  
नोंसैं भिन्नस्वलक्ष्य ब्रह्म जनावेहै ॥ याते जगत्  
योनित्व ब्रह्मका तटस्थ लक्षण है ॥ सो मंदबु  
द्धि पुरुषनके बोधार्थ परमदयालु आचार्यने इहां  
दिखाया है औ परमार्थसैं ब्रह्मविषे जगत्योनि

पणावा सर्वज्ञतादि धर्म नहीं ॥ किंतु मायाकर  
के आरोप होवेहैं ॥ तदुक्तं ॥ “ मायोपाधिजग  
द्योनिः सर्वज्ञतादिलक्षणः इति ॥ याकाअर्थ स्प  
ष्टहै॥एसें अंशकल्पन औ इक्षणा प्रवेशत्वनियाम  
कतादि सारे धर्म मायाकल्पित है ॥औ तैतिरीयो  
पनिपदमें ॥ जो कामनालोचनस्वष्ट्व भोग्याकार  
परिणाम परमात्माविषे कहाहे सो सत्यत्व ज्ञाप  
क हेतु है तद्धर्मवानकहनेमे तात्पर्य नहीं॥वस्तुत  
स्तुतें सत्तास्फुरति देनें विना अन्यकछुत्री ऐश्वर्य  
ताका तामें संभव नहीं॥तहां हेतुकहेहैं॥निरीहामि  
ति ॥ ईहा नामचेष्टाका है ॥ तासें ब्रह्मरहित है  
॥ काहेतें “ यद्यदि कुरुते जंतुस्तत्तत्कामस्य चे  
ष्टितं ” यान्याय करके जीवोंकी काममूल कहीं  
चेष्टा कहिहै ॥ औ “ आप्तकामस्यकास्पृहा ”  
यान्यायकरके परमात्मा विषे आप्त कामतासे स्पृ  
हाका अभाव कहाहै ॥ यातें ब्रह्मनिरीह है ॥  
औ सर्वभूतनकी अभिलाषा औ चेष्टा दुःखकी  
निवृत्ति औ सुखकी प्राप्ति निमित्त होवेहैं औ ब्र  
ह्मविषे दुःखका लेशही नहीं ओ सदा आनंदस्व  
रूपहै ॥ सो अब पंचम विशेषणसें आचार्य  
कहते हैं ॥ शिवमिति ॥ शिवनाम मंगल  
काहै ॥ याकूं कल्याण कहेहै ॥ सो ब्रह्म परम मं  
गलरूप है ॥ तहां श्रुति ॥ ब्रह्म तन्मंगलं वि

इति ॥ स्मृतिश्च ॥ मंगलानां च मंगलमिति ॥  
याका अर्थ यह है ॥ तिस ब्रह्मकूं मंगलरूप मुनि  
जानते है इति ॥ ओं मंगलोका मंगल है इति ॥  
जो कोई कहै कैलासवासी वी शिव सुनियत है  
तहां सुनो यद्यपि ताके विग्रहका नाम शिवकहा  
है ॥ तथापि ताकाविग्रह देशपरिच्छेदवाला होनेतें  
शिवरूप नहीं किंतु मूर्ति माया रचित शास्त्रमें क  
हिहै ॥ ओं ताका निजस्वरूप जो व्यापकहै सोइ शि  
वरूप है ॥ तहां श्रुति ॥ सर्व व्यापी स भगवान्  
तस्मात्सर्व गतः शिवः इति ॥ अर्थ यह सो भ  
गवान् सर्व व्यापी है तिस कारण तें सर्वगत शिव  
है इति ॥ ओं वासिष्ठ ग्रंथमें स्वमुखसेवी महादेव  
ने अपना निरवयव्यापक स्वरूप परमपूज्य कहा  
है ॥ ओं पुराणोंमें ताकी मूर्तिकी अद्भुत महिमा  
कहिहै सो ताके ध्यान करने हारेकूं परम तत्वकी  
प्राप्तिका कारण है यातें विग्रहकूं परमेश्वरत्व क  
हाहै ॥ ओं कैवल्य शास्त्रामें वी परमध्येयता क  
हि है ॥ तोवी ताका निजस्वरूपहीं शिवरूप कहने  
में तात्पर्य है ॥ सोइ ब्रह्म है ॥ ननु सो ब्रह्म शिव  
रूप होवदु तोवी सर्वांतर व्यापक होनेतें संगी  
होवेगा ॥ याशंकाके हुवे आचार्य कहेहै ॥ संग  
हीनमिति ॥ संगहीनं कहिये सो ब्रह्म असंग है  
किसीसें ब्रह्मका संग नहीं ॥ यातें संगजन्य विका



र औ नाशसेवी रहितहै॥काहेतें संग दो प्रकारका होवेहै ॥ प्रत्यासत्ति औ संयोगादि सो दोनो जड पदार्थों विषे संभवेहै ॥ प्रतिकहिये अभिमुख्यतासे आसत्ति कहिये लाभ ताका नाम प्रत्यासत्तिहै ॥ तात्पर्य यहकि इतर प्रति गुणीभावता ताका नाम प्रत्यासत्ति है ॥ जैसे अग्निसंगसे जलकू उष्ण तासे बन्ध्यात्मकता होवेहै ॥ सो सजातीय विजातीय स्वगत संबधसे फल शालिता संभवेहै ॥ ब्रह्म सजातीयादिसें रहितहै ॥ औ संयोगादि संबधवी द्रव्यपदार्थन विषे संभवेहै ॥ सो न्याय रीतिसें संयोग समवाय औ तादात्म्य या भेदसे संबध तीन प्रकारका है ॥ अव छेदक भेदकरि स्वात्म्यता भावाधिकरणवृत्ति संयोग संबध कहिये है सोवी अन्योन्य अन्यतर संयोगज संयोग औ सहज संयोग या भेदसे चतुर्विध मानेहै ॥ औ नित्य एक अनेक द्रव्यसमवेत समवाय संबध कहियेहै॥सोवी जाति व्यक्तिका गुण गुणिका क्रिया क्रिया वानका औ कार्य कारणका या भेदसे समवाय चतुर्विध मानेहै ॥ इहां कारण पदसेउ पादाने कारण जानणा ॥ औ दोपदार्थोंकी परस्पर अभेद प्रतीति सो तादात्म्यसंबंध है ॥ सोवी मुख्य औ कल्पित भेदसे दो प्रकारका होवे है ॥ अग्नि लोहेका मुख्यतादात्म्य

होवे है ॥ औ रज्जु सर्पका कल्पित तादात्म्य है ॥ तिस कल्पित तादात्म्यकूं मिथ्या तादात्म्य कहेहै॥ सो मिथ्या तादात्म्य ब्रह्म औ प्रपंचका मा नेतो तासैं असंगताकी परमार्थसैं हानी होवेनहीं औ अन्यतीनों संबधोंका ब्रह्म विषे संभव नहीं॥ काहेतैं सो निरवयव है ॥ औ द्रव्यगुण क्रिया जा त्यादिसैं रहित है ॥ सो “ निष्कलं निष्क्रियं शां तं । केवलो निर्गुणश्च ” इत्यादि श्रुतिमें कला अवयव रहित औ क्रियाक्षोभ रहित औ निरुपा धिक निर्गुणहि कहाहै ॥ औ योग्ययोग्येन संब ध्यते यान्याय करि परि च्छिन्न मूर्त्त पदार्थनमें हि संबध संभवेहै ॥ अमूर्त्त ब्रह्म विषे संभवे नहीं याते ब्रह्म प्रत्यासत्ति औ संयोगादिक संगसे रहि तहै ॥ तदुक्तं ॥ प्रत्यासत्ति भवेत्संगः संयोगादि रथापिवा । मूर्त्तहि संगवदृष्टं परिच्छिन्नं च वादि भिः । तस्माद्विलक्षणस्यास्य संगः स्यात्केन हेतु ना इति ॥ याका अर्थ यहै ॥ प्रत्यासत्ति वा सं योगादिसंग होवेहै इति ॥ सो मूर्त्त पदार्थ औ परिच्छिन्नहि वादियों करके संगवाला देख्याहै औ तिस मूर्त्त परिच्छिन्नतासैं विलक्षण अमूर्त्त व्यापक रूप सर्वाधिष्ठानकूं कित् हेतुसैं संग हो वेगा ॥ अर्थात् किसि प्रकारसेवी संगनहीं हेइ ति ॥ औ “ असंगो ह्ययं परुषः । असंगो नहि स

जते ” इत्यादि श्रुतियों विषयी पुरुष परमात्मा असंग औ असंग किसिसें जुडता नहीं एसे संग र हितहि कहाहै ॥ यातें ब्रह्मसंग तेंहीन कहिये रहित है ॥ या श्लोक विषेपट् विशेषणों करके ज्ञेयवस्तुका प्रतिपादन किया ॥ अवमहा वाक्यके विचार अक्षम पुरुषनके निमित्त परम दयालु आचार्यताकूं ध्येय रूपसें प्रतिपादन करेहै ॥ यदोंकार गम्यमिति ॥ ओं कारगम्य कहिये प्रणवो पासनसेंवी श्रुतिमें ब्रह्मकी प्राप्ति कहिहै ॥ तिस ओंकारका ध्यान “परंचा परंच ब्रह्म यदोंकारः ” याश्रुतिनें परब्रह्म औ अपरब्रह्म रूपसें प्रणवो पासन द्विविध कहाहै ॥ निर्गुन ब्रह्मकूं परब्रह्म कहेहै ॥ ओं निर्गुन ब्रह्मकूं अपर ब्रह्म कहेहै ॥ तामें प्रथम सगुन उपासनाका संक्षेपसें प्रकार कहेहै ॥ तिस सगुन उपासना केवी सप्तसिद्धांत है ॥ एक हिरण्यगर्भका सिद्धांत ॥ दूसरा कपिल मुनिका ॥ तीसरा आपांत मुनिका ॥ चतुर्था सनत्कुमारका ॥ पंचमा ब्रह्मनिष्ठोंका ॥ षष्ठा पशुपतिका ॥ सप्तमा पंचरात्रका ॥ ये सप्त सिद्धांत है ॥ तामें हिरण्य गर्भका सिद्धांत यहहै ॥ त्रिमात्र ॥ त्रिब्रह्म ॥ ओं त्रिअक्षररूपओंकार जानिके चिंतन करे ॥ अग्नि वायु औ सूर्य ये तीन मात्रहै ॥ ऋक् यजुस् ॥ ओं साम ये तीन वेदरूप तीन ब्रह्महै ॥ अकार उकार औ मकार ये तीन

अक्षर है ॥ ये सर्व ओंकार स्वरूप है ॥ सो ओंकार मेरा स्वरूप है ॥ ऐसे जानिके चिंतनकरे सो इ वेदवित् है सो “ त्रिस्थानश्च त्रिमार्गश्च त्रिव्रह्म च त्रिरक्षरम् । त्रिमात्रश्चार्द्धमात्रश्च यस्तं वेदसवेदविदिति ” या अथर्वण वेदकी श्रुतिमें प्रसिद्ध कहा है इति ॥ १ ॥ कपिल देवका यह सिद्धांत है त्रिज्ञान त्रिगुण औ त्रिकरणरूप ओंकार है ॥ व्यक्तज्ञान अव्यक्तज्ञान औ ज्ञेयज्ञानये तीन ज्ञान है ॥ सत्त्व रजो औ तमः ये तीनगुण है ॥ मन बुद्धि औ अहंकारये तीन करण है ॥ ये सर्व व्यष्टि समष्टिरूप ओंकार है ॥ सो ओंकार मेरा स्वरूप है ॥ ऐसे चिंतनकरे ॥ २ ॥ आपांतर मुनिका यह सिद्धांत है ॥ त्रिमुख त्रिदेवता औ त्रिप्रयोजनरूप ओंकार है ॥ गार्हापत्याग्नि दक्षिणाग्नि ॥ औ आं हवनीयाग्निये तीन मुख है ॥ ब्रह्माविष्णु औ रुद्र ये तीन देवता है ॥ धर्म अर्थ काम ये तीन प्रयोजन है ॥ ये सर्व ओंकाररूप है सो ओंकार ब्रह्म मेरा स्वरूप है इति ॥ ३ ॥ औ सनत्कुमार का सिद्धांत यह है ॥ त्रिकाल त्रिलिंग औ त्रिसंज्ञारूप ओंकार है ॥ भूत वर्तमान औ भावी ये तीन काल है ॥ स्त्री पुरुष औ छीव ये तीनलिंग है ॥ विश्व तैजस औ प्राज्ञये तीन संज्ञा है ॥ ये सर्व ओंकाररूप है सो ओंकार ब्रह्म मेरा स्वरूप है ॥

ऐसें चिंतनकरे इति ॥ ४ ॥ औ ब्रह्मनिष्ठोंका सिद्धांत यहहै ॥ त्रिस्थान त्रिपद औ त्रिप्रज्ञारूप ओंकारहै ॥ हृदय कंठ औ तालु ये तीन स्थानहै ॥ जाग्रत स्वप्न औ सुषुप्तिये तीन पदहै ॥ बहिः प्रज्ञा अंतरप्रज्ञा औ घनप्रज्ञाये तीन प्रज्ञाहै ॥ ये सर्व ओंकार रूपहै सो ओंकार ब्रह्ममेंहूं ऐसें चिंतन करे इति ॥ ५ ॥ औ पशुपतिका सिद्धांत यहहै ॥ त्रिअवस्था त्रिभोग औ त्रिभोक्तारूप ओंकार है ॥ शांतयोर औ मूढये तीन अवस्थाहै ॥ अन्न जल औ सोमये तीन भोगहै ॥ प्राण अग्नि औ सूर्यये तीन भोक्ताहै ॥ येसर्व ओंकार रूपहै ॥ सो ओंकार ब्रह्म मेरा स्वरूपहै ॥ ऐसें चिंतनकरे इति ॥ ६ ॥ औ पंच रात्रका सिद्धांत यहहै ॥ त्रिआत्मा त्रिस्वभाव औ त्रिव्यवहार रूप ओंकार है ॥ बल वीर्य औ तेजये तीन आत्माहै ॥ ज्ञान ऐश्वर्य औ शक्तिये तीन स्वभावहै ॥ संकर्षण प्रद्युम्न औ अनिरुद्धये तीन व्यवहार है ॥ येसर्व ओंकार रूपहै ॥ सो ओंकार ब्रह्म मेराहि स्वरूपहै ॥ ऐसें चिंतन करे इति ॥ ७ ॥ येसप्त सिद्धांतोक्त त्रयसंठ भेदसें सगुन ब्रह्मका ओंकार रूपसे उपासन कहाहै ॥ औ चौसठवा अमात्र रूप निर्गुन उपासनहै ॥ औ मात्राभेदसें भी ओंकारका चिंतन बहुत प्रकारका कहाहै ॥ वाष्कल रिपी ए

क मात्रासें चिंतन करेहै ॥ शालरिपी दोमात्रासें नारद सार्द्ध दोमात्रासें औ माण्डव्य तीन मात्रासे औ बहुत रिपी सार्द्ध तीन मात्रासें औ परसरा दि व्यारि मात्रासें ॥ औ वसिष्ठादि सार्द्ध व्यारि मात्रासें ॥ औ याज्ञवल्क्य अमात्र रूपसें ॥ इत्यादि मात्राभेदसें ओंकार कारकी उपासना कहि है ॥ एक मात्र रूप विराट है ॥ दोमात्रा रूप जाग्रत्स्वप्न है ॥ औ तीन मात्रा जाग्रत्स्वप्न सुषुप्तिवा विश्वानर हिरण्यगर्भ औ ईश्वर है ॥ औ सार्द्ध दो मात्रा बीयाके अंतर्भूत हैं ॥ औ सार्द्ध तीन मात्रा अकार उकार मकार औ अर्द्ध मात्रा चेतन तुरीय रूप है ॥ व्यारि मात्रा रूप जाग्रदादि तीन प्रपंच औ नाद रूप शक्ति ॥ सार्द्ध व्यारि मात्रा अकार उकार मकार रूप स्थूल सूक्ष्म कारण प्रपंच औ नाद औ अर्द्ध मात्रा बिंदु चेतन ॥ ऐसे पटसप्त अष्टमात्रादि भेदसें सगुन उपासना बहुत प्रकारकी होवेहै ॥ औ कार्य ब्रह्म तथा कारण ब्रह्मकी सारी उपासना सगुन रूप है ॥ औ तिस ओंकारकी सगुण उपासनसें ब्रह्म लोककी प्राप्ति होवेहै ॥ औ ओंकारके श्रुत्युक्त दश नाम है ॥ तिनोँका अर्थ सहित चिंतन किये सर्वाभिष्टका लाभ होवेहै ॥ ते नाम दश यह हैं ॥ ओं प्रणव सर्व व्यापी अनंत तार

शुक्र वैद्युत हंस तुरीय परब्रह्म इति ॥ यह ओं  
कारके सगुन उपासनका प्रकार कहा अब निर्गुन  
उपासनका प्रकार संक्षेपसें कहे हैं॥ओंकारकू पर  
ब्रह्म रूप जानिके ध्यान करे ॥ काहे तें ओंकार  
ब्रह्मका वाचक है औ ब्रह्म ताकावाच्य है ॥  
वाच्य वाचकका अभेद होवेहै ॥ वा ओंकार ब्रह्म  
की न्याई सर्व व्यापी है ॥ सो“ओमित्येदक्षर  
मिदं सर्व ” या श्रुतिनें प्रसिद्ध कहा है ॥ किंवा  
ओं वरण ब्रह्म विषे अध्यस्त है ॥ अध्यस्तका  
अधिष्ठानसें भेद होवे नहीं ॥ किंवा ब्रह्म ओं आ  
त्माकी न्याई ओंकारकावी च्यारि मात्रा रूपपाद  
है॥यातें ब्रह्मात्मासे ओंकारकूं अभेदरूप जानिके  
चिंतन करे ॥ ताका प्रकार संक्षेपसे कहे है ॥  
विराट ॥ हिरण्यगर्भ ॥ ईश्वर ॥ औ ईश्वर सा  
क्षीये च्यारि पाद ब्रह्मके हैं ॥ विश्व ॥ तैजस ॥  
प्राज्ञ ॥ औजविस्ताक्षीये च्यारिपाद आत्माके है ॥  
ताका अभेद जाने ॥ एसें ओंकारकेवी अकार ॥  
उकार ॥ मकार ॥ औ अमात्ररूप तुरीय ये च्या  
रि मात्रारूप पाद जानणे ॥ निनोंसें ब्रह्म ओं  
आत्माके पादनकूं अभेद जानिलय चिंतन करे ॥  
स्वर्गादि संज्ञांग सहित विराटकूं एकोनीश मुख  
वाले विश्वसें अभेद जाने ॥ काहेतें दोनों सम  
ष्टि व्यष्टि स्थूल उपाधि वाला हैं ॥ औ प्रथम

पादता धर्म दोनोमें समान है ॥ विश्वके भोग का साधन दश इंद्रिय च्यारि अंतःकरण औ पंच प्राण मुख कहिये हैं ॥ तिनमें इंद्रिय दश औ च्यारि अंतःकरण त्रिपुटीरूप हैं ॥ औ प्राण विषे त्रिपुटी नहीं ॥ तिस विराटरूप विश्वकूं अकारसें अभेद जानि चिंतन करे ॥ काहेतें तीनों प्रथम पाद है ॥ प्रथमता धर्म समान है ॥ तैसें हिरण्यगर्भकूं तैजससें अभेद जाने काहेतें दोनों सूक्ष्म उपाधि वाले हैं ॥ तिस हिरण्यगर्भ रूप तैजसकूं उकार रूप जाने काहेतें तीनों विषे द्वितीय पादता धर्म समान हैं ॥ तैसें ईश्वरकूं प्राज्ञसें अभेदजानें ॥ काहेतें दोनो कारण उपाधि वाला हैं ॥ तिस ईश्वररूप प्राज्ञकूं मकाररूप जाने काहेतें तृतीयपादता धर्म तीनोमें समान हैं ॥ औ ईश्वर साक्षी तथा जीव साक्षी दोनोका तो सदा अभेद है ॥ ताकूं ओंकारकापरमार्थ रूप जो तुरीय है ॥ तैसें अभेद जाने ॥ काहेतें जैसें समष्टि तीनो उपाधि गत व्यापक चेतन रूप ईश्वर साक्षी शुद्ध हैं ॥ औ व्यष्टि तीनोपाधि विषे अनुस्यूत चेतन रूप जीव साक्षी शुद्ध है ॥ तैसें अकारादि तीनों मात्रा विषे अनुगत चेतनरूप अमात्र संज्ञक तुरीय है सोवी शुद्ध है ॥ यातें ईश्वर साक्षी जीव साक्षीका तुरीयसें मुख्य अभेद है ॥ औ पूर्वकहे



अकारादि ताकावी अमात्ररूप तुरीयसें लय चिंतन करे ॥ विराट विश्व सहित अकारका उकार विपे लय चिंतन करे ॥ औ हिरण्यगर्भ तेजससहित उकारका मकार विपे ॥ औ ईश्वर प्राज्ञ सहित मकारका अमात्ररूप तुरीय विपे लय चिंतन करे ॥ सो तुरीय रूप शुद्ध ब्रह्म में हूं ॥ एतें गुरुमुख से प्रकार जानिके यत्न शीत मुमुक्षु एकांत देश में ओंकारका परब्रह्म रूपसें चिंतन करे ॥ तासें ज्ञान होयके केवल्य मोक्षकी प्राप्ति होवेहै ॥ औ कोइ कामनारूप प्रतिबंध होवेतो देव यानमार्ग द्वारा ब्रह्म लोकमें जायके हिरण्यगर्भ तुल्यभोग भोगिकें तहां सत्त्व प्रधानतासें ज्ञान होयके पितामह सहित विदेह मोक्षकूं पावेहै ॥ यह ओंकारकी उपासना बहुत उपनिषदनेमें प्रतिपादन करीहै ॥ औ मांडुक्यमें विशेष कहिहै ॥ ताकावी सार पंची करणमें कहाहै ॥ सो मूलपंचीकरण सूत्रभूत यहहै ॥ “ ओंकारं सर्ववेद सारभूतं पंचीकृत महाभूतानि तत्कार्यं च सर्वं विराडित्युच्यते ॥ एतत्स्थूल शरीर मात्मनः ॥ इंद्रियैरर्थोपलब्धिर्जागरितं ॥ तदुभयाभिमान्यात्मा विश्व एतच्च यमकारः ॥ अपंचीकृत पंचमहा भूतानि तत्कार्यं च सप्तदशकं लिंगं भौतिकं हिरण्यगर्भ इत्युच्यते ॥ तएत्सूक्ष्मशरीर मात्मनः करणेपूपसंहृते

पादन किया ॥ अब उत्तम भूमिकारूढ पुरुष न करि अनुभूय औ सर्व सुखकी सीमा औ निर्विशेषरूप भूमानंदया श्लोकसें श्रीमदाचार्य वर्णन करेहै ॥ यदा नंदसिंधाविति ॥

यदानंद सिंधौ निमग्नः पुमा  
न स्यादविद्याविलासः स  
मस्त प्रपंचः ॥ तदानस्फुर  
त्यद्भुतं यन्निमित्तं परंब्रह्म  
नित्यं तदेवाहमस्मि ॥ ८ ॥

जिस आनंद समुद्र विषे जीवन्मुक्त पुरुष जब निमग्न होवेहै ॥ तब अद्भुतहै जिनोका निर्मित ऐसा अविद्याका विलास समस्त प्रपंच ताकूं नहि स्फुरता ॥ ऐसा सुखसागर जो नित्य परंब्रह्म सोइ मै हूं इति पदार्थः ॥ ८ ॥ टीका ॥ पुरुष साध्य अर्थ जो कैवल्य मोक्षताकूं संपादनकरे ॥ वा शरीर रूप पुरिविषे पूरण बोध करके स्थित होवे सोइ पुमान् कहिये पुरुष शब्दका अर्थहै ॥ तदुक्तं ॥ संपादयति कैवल्यं स एव पुरुषोत्तमः इति ॥ तासें इतर सारे नपुंसक है ॥ वास्त्रीयां है ॥ तदुक्तं ॥ नपुंसकः पुमान् ज्ञेयो यो न वेत्ति हृदि स्थित

मिति ॥ अर्थ यह ॥ योस्व हृदयमें स्थित आनंद  
रूप आत्माकूं नहि जानेहै तिस पुरुषकूं नपुंसक  
जानणा ॥ वा ज्ञानहीन परतंत्र तासे औ चर्म  
धातु रेत रूप गर्भ युक्त होनेसें वा स्त्यायतेः इस  
व्युत्पत्तिसें नाना अध्यासिक शब्दजालसें सर्व  
अज्ञ पुरुष स्त्रीयां है ॥ एक ज्ञानीहि पुरुष है ॥ ति  
नो विपेवी कोइक ब्रह्मनिष्ठ समाधियत्नसें उत्तमं  
भूमिकारूढ ब्रह्मानंदरूप समुद्रमें महामगरकी  
न्याइ निमग्न होवेहै ॥ ताकी भूमिका जनावने  
निमित्त प्रसंगसें वासिष्ठोक्त सप्तज्ञान भूमिका दि  
खावेहै ॥ श्लोकः ॥ ज्ञान भूमि शुभेच्छारख्य प्रथ  
मा परि कीर्तिता ॥ विचारणा द्वितीयास्या तृती  
या तनुमानसा ॥ १ ॥ सत्त्वापत्तिश्चतुर्थीस्यात्त  
तोऽसंसाक्ति नामिका ॥ पदार्था भावनी पष्ठी स  
प्तमी तुर्यगा स्मृता ॥ अर्थ यह शुभेच्छारख्य प्रथमा  
भूमिका कहिहै ॥ विचारण द्वितीया है ॥ तनुमा  
तृतीया ॥ सत्त्वापत्ति चतुर्थी ॥ तिसतें अनंतर अ  
संसाक्ति नामिका पंचमी ॥ पदार्था भावनी पष्ठी ॥  
औ तुर्यगारख्य सप्तमीये सप्तज्ञानभूमिका बुद्धिकी  
है तिनोके स्वरूप कहेहै ॥ विवेक वैराग्य शमद  
मादि सहित मोक्षकी इच्छा ॥ औ तत्साध्य गु  
रूपसत्ति पूर्वक श्रवणरूप शुभेच्छारख्यप्रथमा  
भूमिहै ॥ औ स्वयुक्तिसें तत्त्व चिंतन रूप मनन

का अपरपर्याय विचार ताका नाम विचारणा भूमिहै ॥ औ मननसे उत्तर निदिध्यासनसे मन की तनुता कहिये सूक्ष्म अवस्था होवेहै ॥ याते निदिध्यासनकानाम तनुमानसा भूमिहै ॥ औ शुद्धतत्त्व साक्षात्कार रूपसत्त्वापत्ति भूमिहै ॥ औ समाधिसे मनकी निर्विकल्पावस्था हुया रागा भासका संक्षयताका नाम असंसक्ति भूमिहै ॥ औ समाधिकी दृढतासे सर्व पदार्थनके संस्कारोंका संक्षयताका नाम पदार्था भावनी भूमि है ॥ औ परम प्रकाश आनंदघनविषे वृत्तिका विलय हुया फेर ताका अनुत्थान ताका नाम तुर्यगा भूमिहै ॥ इन सप्तभूमिका विषे आदि तीन जाग्रत् अवस्था रूप कहि जावेहै ॥ तदुक्तं ॥ भूमिका त्रितयं त्वेतत् राम जाग्रदिति स्थितमिति ॥ अर्थ यह हेराम ये तीन भूमिका जाग्रत् विषे स्थितहै ॥ तात्पर्य यहकि जितने पर्यंत भेद बुद्धि है तितने पर्यंत जगत् जाग्रतरूपहि देखियत है ॥ सो तीन भूमिका मेंद्वैत प्रतीति होवेहै ॥ औ चतुर्थी भूमिका स्वप्नरूप कहि जावेहै ॥ तदुक्तं ॥ पश्यति स्वप्नवह्णं चतुर्थी भूमिका मता इति ॥ अर्थ यह ॥ साराजगत स्वप्नकी न्याइ देखेहै सा चतुर्थी भूमिका मानीहै इति ॥ तात्पर्य यहकि ब्रह्मका अपरोक्ष ज्ञान हुवे प्रपंच स्वप्नवत् मिथ्या

विद्वान् जानेहै ॥ औ पंचमी तथा पष्ठी भूमिका सुषुप्ति तथा गाढसुषुप्ति कहि जावेहै ॥ तदुक्तं ॥ पंचमी भूमिकामेत्य सुषुप्तिपदनामिकां ॥ पष्ठीं गाढ सुषुप्त्याख्यां क्रमात्पततिभूमिकामिति ॥ अर्थ स्पष्टहै ॥ औ जाग्रत्स्वप्न सुषुप्ति रूप पद भूमिका की अपेक्षासें सप्तमी भूमिका तुर्यगा कहि जावेहै ॥ तदुक्तं ॥ तुर्य तुर्यः परानंदोवैदेही मुक्त एव सः इति अर्थ स्पष्ट भाव यहहै ॥ जैसें पंचमी भूमिका वालासमाधिसें स्वतः प्रारब्ध प्रेरी तउत्थान होवेहै ॥ औ पष्ठी भूमिकावाला परप्रयत्नसें उत्थान कादाचित्तक होवेहै ॥ तैसें तुर्य कहिये चतुर्थी अवस्था संज्ञक तुर्यगा सप्तमी भूमिका रूढ स्वतः वा परप्रयत्नसेंवी उत्थान होवे नहीं ॥ परमानंदस्वरूप विदेह मुक्तहि कहा जावेहै ॥ औ पूर्व तीन भूमिका स्थित ब्रह्म जिज्ञासु कहि जावेहै ॥ औ चतुर्थी भूमिका विपे स्थित ब्रह्मवित् कहा जावेहै ॥ औ उत्तर पंचमी पष्ठी सप्तमी भूमिका रूढ यथा क्रमसें वर वरी चानचरे कहि जावेहै ॥ औ तीन भूमिका वालेके देह पातहुवे ज्ञानके अभावते मोक्ष होवे नहीं ॥ किंतु योग भ्रष्ट होवेहै ॥ सो उत्तर जन्मविपे ज्ञान पायके मोक्ष होवेहै ॥ सो वासिष्ठ ग्रंथमें तथा गीतामें प्रसिद्ध कहाहै ॥ औ चतुर्थी भूमिका रूढ

विद्वान्कूं फेर जन्म होवे नहीं ॥ काहेतें “ अविद्या काम कर्माणि जन्मारंभाणि हेतवः” इस शास्त्रोक्त जन्मके हेतु अविद्या काम कर्महैं सो ज्ञानसें ताका निवर्त्त भयेहै ॥ अविद्या मूला औ तूला भेदसें दोप्रकारकी है ॥ स्वरूपावरकमूला है सा ज्ञानसें निवर्त्त होवेहै ॥ अविद्या अज्ञान माया सारे पर्याय शब्दहैं ॥ पदार्थ एकही है ॥ औ कार्यावरक तूला अविद्याहै ॥ सा अकिंचित्कर है जन्मकी हेतु नहीं ॥ कार्य क्षममूला है ताकी निवृत्ति अपरोक्षज्ञानसें “ कार्य क्षम नश्यति चापरोक्षतः ” इस श्रुति विषे स्पष्ट कहिहै ॥ औ काम अनेक प्रकारकाहै ॥ सोबी तत्त्वज्ञानके उदयहुवे संपूर्ण निवर्त्त होवेहै ॥ सो “ किमिच्छन् कस्य कामाय ” इस श्रुतिने काम्यकामुंका दोनोंका निषेध कियाहै ॥ इस श्रुतिका व्याख्यान रूप सारा तृप्ति दीपहै ॥ औ कर्म तीन प्रकारके है ॥ संचित आगामि औ प्रारब्ध ॥ पूर्वदेहांतरमें किया होवे औ जिसिनें फलारंभ नहि किया औ भाविजन्मके हेतु होवेसो संचित कर्म कहिये है ॥ औ जोपूर्व किया होवे औ वर्तमान शरीरकी स्थितिका हेतु फलारंभक कर्म प्रारब्ध कहियेहै ॥ सोबी इच्छा अनिच्छा औ परच्छा भेदसें त्रिविध कहा जावेहै ॥ तदुक्तं ॥

इच्छा निच्छा परेच्छा च प्रारब्धं त्रिविधं स्मृतमि  
ति ॥ ओ जोवर्त्तमान शरीर विषे किया भावि  
जन्मका हेतु सो आगामी कर्म कहिये है ॥ जाकूं  
क्रियमाण कहेहैं तिन त्रिविध कर्मों विषे “ तद  
धिगमे, उत्तर पूर्वाधयोरश्लेष विनाशौ ” इंस  
व्यास सूत्र विषे तिस ब्रह्मके साक्षात् हुवे विद्वा  
नके पूर्व शब्द वाचि संचित कर्मका नाश कहा  
है ॥ ओ उत्तर शब्दवाचि आगामी कर्मका अश्ले  
ष कहाहैं ॥ तेसंहि “ तद्यथेपीका तूलमग्नौ प्रोतं  
प्रदूयेत । यथा पुष्कर पलाश आपोन श्लिष्यते ”  
याश्रुत्यो विषेवी अग्निक्षित इपीका तूलकी न्याइ  
संचित कर्मका नाश ओ जलगत पद्मपत्रकी  
न्याइ क्रियमाण कर्मका अश्लेष स्पष्ट कहाहैं ॥  
तात्पर्य यहकि आगामी कर्मका स्पर्श ज्ञानीकूं  
होवे नहीं ॥ किंतु शुभ कर्मका फल प्रियवादी भ  
क्तकूं होवेहैं ॥ ओ अशुभका फल द्वेषीकूं होवेहैं ॥  
सो “ सुत्तदः साधु कृत्यां द्विपंतः पापकृत्यां ।  
तद्वेषी प्रियवादिनः । ” इत्यादि श्रुति शास्त्रोंमें  
प्रसिद्ध कहाहैं ॥ ओ प्रारब्ध कर्मका तो भोगसैंही  
नाश होवेहैं ॥ तहां व्यास सूत्रं ॥ “ भोगेन त्वितरे  
क्षप यित्वासंपद्यते ” अर्थ यह ॥ इतरे कहिये  
संचित आगामीसैं भिन्न जो प्रारब्ध कर्म हैं सो  
विद्वान् भोगसे क्षेपन करके कैवल्य मोक्षकूं पावे

है इति ॥ याते प्रारब्ध कर्मका मुक्त ईपुकी न्या  
 इ फल दीये विना नाश होवे नहीं ॥ सो “नाभुं  
 के क्षियते कर्म । प्रारब्धं भोगतो नश्येदित्यादि”  
 शास्त्रोमेंवी प्रसिद्ध कहाहै ॥ परंतु यह वादीयोंकी  
 शंकापरिहारार्थ लेखहै ॥ औ ज्ञानीकी दृष्टिसें  
 वा “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि । ज्ञानाग्नि सर्व क  
 र्माणि” याश्रुति स्मृतिके तात्पर्य विचारसें अद्व  
 य ब्रह्मके ज्ञान हुवे प्रारब्धकाबी संभव नहीं ॥  
 औ प्रारब्धके अंगीकार किये अनेक दोषनकी प्रा  
 ति होवेहै ॥ सो आचार्योंने सिद्धांत ग्रंथनमें स्पष्ट  
 कहाहै ॥ याते यह सिद्ध भया चतुर्थी भूमका रू  
 ढ ब्रह्मवितकूं फेर संसार होवे नहीं ॥ किंतु विदे  
 ह मोक्ष होवेहै ॥ यद्यपि मोक्ष विपेतो संदेह नहीं ॥  
 तथापि समाधिके अभावतें औ विक्षेप सक्तिके  
 सदभावतें ताकूं जीवनमुक्तिके विलक्षण सुखका  
 लाभ होवे नहीं ॥ सो वृत्तिजन्य विशेष सुखउ  
 त्तर भूमिका वानकूं होवेहै ॥ काहेतें तिनोंने वै  
 राग्य बोध औ उपरति तीनों फलावधि पर्यंत  
 संपादन कियेहै ॥ औ तत्त्वबोध मनो नाश वास  
 नाक्षय इन तीनोंका चिरकाल युगपत अभ्यास  
 कियाहै ॥ याते समाधि युक्त जीवन्मुक्त सदा ब्र  
 ह्मानंद विपे निमग्न रहैहै ॥ अब वैराग्यादिक ती  
 नोंके हेतु स्वरूप फल औ अवधि दिखावेहै ॥



विषयोंमें दोष दृष्टि वैराग्यका हेतु है ॥ औ वि  
 पयोंके त्यागकी इच्छा वैराग्यका स्वरूपहै ॥ पु  
 नः भोगनमें अदीनता सो वैराग्यका फल है ॥  
 विषयोंके दोष यहहै ॥ एक एक विषयके संबधसें  
 मृग मातंग पतंग भृंगादिकोंका मृत्यु होवेहै ॥ औ  
 एक पुरुष जो पंचोकूं सेवता है ताके नाश होने  
 में क्या कहना ॥ सो “ एकः प्रमादी स कथं न ह  
 न्यते यः सेवते पंचभिरेव पंच । ” इत्यादि वाक्य  
 नसें शास्त्रोंमें प्रसिद्ध कहाहै ॥ औ विषयनके  
 ध्यान विषे “ ध्यायतो विषयान् पुंसः संगस्तेषू  
 पजायते ” इत्यादि वाक्यनसें गीतामें विषय  
 नके ध्यानमात्रसें गुणत्वबुद्धिरूप संगतासें  
 कामक्रोधादि पद महान् अनर्थ कहाहै ॥ तैसें ता  
 के साधन स्त्री पुत्र धनादि विषेवी बहुत दोष  
 शास्त्रोंमें कहाहै ॥ “ अनृतं साहसं माया ” इत्यादि  
 वाक्यसें अनृत साहस माया मूर्खत्व अति लो  
 भिता अशौचत्व निर्दयत्व ये स्वभावि स्त्रीके अ  
 ए दोष ॥ औ धर्म अर्थ मोक्षकी बिगारने हारी  
 कहिहै ॥ औ “ अलभ्यमानस्तनयः पितरौ क्ले  
 शयेच्चिरं ” इत्यादि वाक्यनसें पुत्रके अलाभ  
 सेमाता पिताकू चिरकाल दुःखसें आदिलेकें ग  
 र्भपात औ जन्मकष्ट औ विपरीत ग्रहसें औ रो  
 गादि निमित्तसें औ ब्राह्मतासें वा व्यसनादिसें

औ अलब्ध दारसें औ संततिके अभावसें वा बहु कुटुंबी हुवे धनहीनतासें औ धनहुवे स्ववशा भावसें औ वश हुवेवी मृत्युतें महत दुःख होवेहै इत्यादि पुत्रके अनेक दोष कहाहै ॥ औ “ अर्था नामर्जने दुःखं ” इत्यादि वाक्यनसें द्रव्यके सं पादनमें पालनमें व्ययविपे औ विनाशमें दुःख कहाहै ॥ औ भिक्षुगीतमें हिंसादिक पंचदश अ नर्थ द्रव्यविपे कहाहै ॥ एसें “ जन्म मृत्यु जरा व्याधि दुःख दोषानुदर्शनं ” इसगीतावाक्यसें जन्मसें आदिलेके बाल्ययौवन जरामृत्यु सप्तधातु प्रवेश गर्भ वास नरकादि दुःख चरंवार होवेहै ॥ इ त्यादि दोष गर्भोपनिषद औ आत्म पुराणमें कहाहै औ तैसें स्वर्गादि भोगनविपेवी “ क्षयातिशय दो पेण स्वर्गोहेयो यदा तदा ” इत्यादि वाक्यनसें अ नेक दोष कहाहै ॥ सो सारे दोष दर्शन वैराग्यके हे तुहै वा विवेक वा स्वधर्म वा परमेश्वरानुग्रह वैरा ग्यके हेतुहै ॥ सो वैराग्य मंद तीव्र औ तीव्रतर याभेदसें त्रिविधहै ॥ तामें तीव्रततरका इहां अं गकी कारहै ॥ अथवा पर अपर भेदसें वैराग्य दो प्रकारकाहै ॥ तामें अपर फेर चारि प्रकारका है यतमान व्यतिरेक एकेन्द्रिय औ वशीकार ॥ त्याग निमित्त उद्योगोत्कर्ष ताकानाम यतमानहै ॥ विद्यमान दोषनका भावाभाव विवेकका ना

म व्यतिरेक है ॥ बाह्य विषयनके त्याग कियेवी तृष्णाका औत्सुक्य मात्र मन विषे अवस्थान ताका नाम एकेद्रिय है ॥ औ सर्वथा वितृष्णाका नाम वशीकार वैराग्य है ॥ सो “ दृष्टानु श्राविक विषयवि तृष्णस्य वशीकार संज्ञा वैराग्य मिति ” या सूत्रसें पतंजलि भगवाननें प्रसिद्ध कहा है ॥ यह वशीकार वैराग्य संप्रज्ञात समाधिका अंतरंग साधन है ॥ यार्ते योगीयाकूं ज्ञान प्रसाद कहेहैं ॥ अवपर वैराग्य दिखावेहैं ॥ त्रिगुणात्मक प्रधानते प्रथक पुरुषके साक्षात् हुवे सर्व माया गुणतैं वितृष्णका नाम परवैराग्य है ॥ सो असंप्रज्ञात समाधिका अंतरंग साधन है सोवी योग शास्त्रमें कहा है ॥ तिस वैराग्य वानकूं जो चक्रवर्ति राजासे आदिलेके ब्रह्मा पर्यंत शतशतगुन सुखातिशय तासें उत्तर उत्तर सुख निमित्त सर्वकूं दीनता होवेहैं सो होवे नहीं यह वैराग्य का फल है ॥ अवज्ञानके हेतु स्वरूप फल दिखावे हैं ॥ वेदांत शास्त्रका विचार ज्ञानका हेतु है ॥ तदुक्तं ॥ वेदांतार्थ विचारेण जायते ज्ञानमुत्तममिति ॥ जो कोइ कहे अन्यशास्त्रनसें ज्ञानक्युं नही होता तहां सुनो ॥ ब्रह्मात्माके एकत्व ज्ञान अन्य शास्त्रनसें संभवे नहीं ॥ सो “ कर्मशास्त्रे कुतो ज्ञानं तर्केनैवास्ति निश्चयः ॥ सांख्ययोगौ

धि महावाक्यका श्रवण है ॥ औ अपरोक्ष ज्ञान के दृढताके आभर्ते तिस श्रवणादिका अभ्यास करें ॥ असकृता वृत्तिका नाम अभ्यास है ॥ सों " आवृत्तिरसकृदुपदेशात् " या व्यास सूत्रमें बी विधान किया है ॥ औ " श्रोतव्यो मंतव्यो निदिध्यासितव्यः " या श्रुतिनें बी ज्ञाननिमित्त श्रवण मनन निदिध्यासनका विधान किया है ॥ याते महावाक्यका श्रवण वा श्रवणादि तीन ज्ञानके हेतु हैं ॥ औ तत्त्वमिध्याके विवेचनपूर्वक अद्वय निश्चय ज्ञानका स्वरूप है ॥ तिस ज्ञानसे अहं ग्रंथीका भेद न होवे है ॥ सो " भिद्यते हृदयग्रंथिः ॥ एतद्यो वद निहितं गुहां सो विद्या ग्रंथि विकिरति " इत्यादि श्रुतियोंमें प्रसिद्ध कहा है ॥ तिस ग्रंथीका अनुदय ज्ञानका फल है ॥ कर्तृत्व धर्मवाला अहंकारका औ ज्ञानस्वरूप आत्माका तादात्म्याध्यासताका नाम अहं ग्रंथी है ॥ तदुक्तं ॥ अहं कारस्य कर्तृत्वं चित्यध्यस्य तथा चितः ॥ स्फुरति चारुतौ ग्रंथिं कुर्यान्मायातयोर्दृढ मिति ॥ तिस कल्पिताध्यासकी ज्ञानसे निवृत्ति होवे है ॥ काहेते अहंकारका तादात्म्य त्रिविध कहा है ॥ भ्रमज कर्मज औ सहज ॥ साक्षीके साथि अहंकारका भ्रमज तादात्म्य है औ देहके साथि कर्मज है ॥ औ आभासके साथि सहज है ॥ तिनमें ज्ञानसे भ्रमज तादा

त्म्यकी निवृत्ति होवेहै ॥ औ देह पातपर्यंत अप  
 र दोनो रहेहै ॥ ताके विषे मिथ्यात्व निश्चय  
 किये ज्ञानवानकी कछुवी क्षति होवे नहीं ॥ ता  
 त्पर्य यह है ॥ अहं शब्दका अर्थ एक मुख्यहै दूस  
 रा अमुख्यहै ॥ कूटस्थ आभास औ देह इन ती  
 नोंका विवेचन नहि करके एकी भावसे जो अहं  
 ता सो मुख्यहै ॥ तिस विषे मूढ जुडतेहै ॥ तदुक्तं ॥  
 अन्योन्याध्यासरूपेण कूटस्थाभासयोर्वपुः ॥ ए  
 की भूय भवेन्मुख्यस्तत्र मूढः प्रयुज्यते इति ॥  
 औ अहं शब्दका अमुख्यार्थ द्विविधहै ॥ ताके वि  
 पे पर्याय करके विद्वान् व्यवहार करेहै ॥ अहं गच्छा  
 मि इत्यादि लौकिक व्यवहार समय विद्वान् अहं  
 शब्दका अर्थ आभास विषे योजन करेहै ॥ औ  
 असंगोहं शिवोहं शुद्धोहं यावैदिक व्यवहारविषे  
 अहं शब्दार्थ कूटस्थ विषे योजन करेहै ॥ याते ग्रं  
 थीके भेदन हुवे फेर अहंकारादि दृश्यवर्गके  
 शोधि दधि उद्धृत सर्पिकी न्याइ तादात्म्याध्यास  
 होवे नहीं ॥ तदुक्तं ॥ क्षीरात्सर्पिर्यथोद्धृत्य क्षितं  
 तस्मिन् पूर्ववत् ॥ बुद्ध्यादेर्ज्ञस्तथाऽसत्यान्न दे  
 हि पूर्वं वद्भवेदिति ॥ याते यह सिद्धभया पुनः  
 ग्रंथिका अनुदय ज्ञानका फलहै ॥ यह ज्ञान का  
 हे तुस्वरूप औ फल निरूपन किया ॥ तदुक्तं ॥ श्र  
 त्तत्त्वमसि तद्वत्तत्त्व मिथ्या विवेचनं ॥ पुन

अथि रुनुदयो-बोधस्यैते त्रयो मताः इति ॥ अ  
 व उपरतिरु-हेत्वादित्रय दिखावे है ॥ यमादि  
 अष्ट योगांग-उपरतिका हेतु है ॥ औ बुद्धिका नि  
 रोध उपरतिका स्वरूप है ॥ औ व्यवहारका परि  
 क्षय उपरतिका-फल है ॥ तदुक्तं ॥ यमादिर्धौ निरोध  
 श्च व्यवहारस्य संक्षयः इति ॥ यमादि योगांग अष्ट  
 च है ॥ यम-नियम आसन प्राणायाम प्रत्याहार  
 धारणा ध्यान औ समाधि ॥ तिनविधे अहिंसा स  
 त्यअस्तेय ब्रह्मचर्य अपरिग्रह या भेदसें यम पंच प्र  
 कारका है ॥ औ स्वाध्याय तप शौच संतोष ईश्वर  
 प्रणिधान ये पंचविध नियम है ॥ तदुक्तं ॥ अहिंसा  
 सत्यमस्तेय ब्रह्मचर्या परिग्रहाः । स्वाध्यायस्तपः शौ  
 च मीश्वरध्यानममृणता इति ॥ स्वाध्याय नाम इ  
 हं प्रणवादि जपका है ॥ अस्तेयनाम परद्रव्य ते  
 व्यावृत्ति ॥ कन्यार्थ स्पष्ट है ॥ पद्मस्वस्तिकादी  
 निप्रोक्तान्यासनानि च ॥ इत्यादि शास्त्रोक्त  
 आसन है ॥ औ योगग्रंथनमें चौरासी आसन  
 कहा है ॥ तिनमें पद्मादि आसन प्रधान है ॥ औ  
 “ पूरकः कुंभकस्तद्वेचकश्च त्रिधा स्मृतः ” यह  
 शास्त्रोक्त रेचक पूरक कुंभक त्रिधा प्राणायाम है ॥  
 कुंभक अंतर बाहर भेदसें दो प्रकारका है ॥ औ  
 सगर्भ अगर्भ भेदसें प्राणायाम दो प्रकारका है ॥  
 ओंकार उच्चार सहितका नाम सगर्भ है ॥ औ

तासैं रहितका नाम अगर्भ है ॥ तामें सगर्भ प्राणायाम उत्तमहै ॥ औ “ प्रत्याहारः सविज्ञय इन्द्रियाणां विनिग्रहः ” यह शास्त्रोक्त विषयनर्तै इन्द्रियनका निरोध प्रत्याहार कहिये है ॥ औ “ धारणा मनसो ज्ञेया बंधनं ब्रह्म सद्गति ॥ यशास्त्रोक्त ब्रह्म विषे मनका संयोजन धारणा कहिये है ॥ इहां पट्चक्रों विषे वा तत्त्वों विषे चित्त स्थापनकी अपेक्षा नहीं ॥ औ “ ध्यानं प्रत्यय संतानः ” यह शास्त्रोक्त मनका प्रत्यय संतान कहिये निरंतर ब्रह्माकार वृत्तिका प्रवाह ध्यानहै ॥ औ “ प्रत्ययैकतानता ध्यानं ” या योग सूत्रमेंबी एहि लक्षण कहाहै ॥ औ समाधिका लक्षण पूर्व कहाहै ॥ सविकल्प समाधि इहां अष्टम अंग जानणा ॥ ये अष्ट अंग उपरतिके हेतुहै ॥ औ स्व रूप फल पूर्व कहाहै ॥ अव वैराग्यतत्त्वबोध औ उपरतिकी अवधि दिखावे है ॥ ब्रह्मलोक बी जरित तृणवत् तुच्छजाने यह वैराग्यकी अवधि है ॥ औ देहात्मज्ञानवत् परात्मा विषे दृढ अभेद निश्चय ज्ञानकी अवधिहै ॥ औ सुषुप्तिवत् सर्व विस्मृति सा उपरतिकी अवधिहै ॥ तदुक्तं ॥ ब्रह्म लोक तृणी कारो वैराग्यस्यावधिर्मतः ॥ देहात्मवत्परमात्म त्वदाढ्येवोपधः समाप्यते ॥ सुषुप्ति वद्विस्मृतिः सीमा भवेदु परमस्यहीति ॥ ये वैराग्य बोध औ

उपरति तीनों परस्पर सहकारी हैं ॥ इन तीनोंकी सम्यक् प्राप्ति महत् तपका फल है ॥ वा परमे श्वर तथा महत्तोंके अनुग्रहसे होवे है ॥ औ ति न वैराग्य बोध औ उपरतिके लाभ हुवे मनो नाश वासना क्षय औ दृढ बोधसे संपूर्ण वि क्षेपकी निवृत्ति लक्षणशांति होवे है ॥ तब प्र शांत पुरुष अगाध ब्रह्मानन्दसागरमें निमग्न हो वे है ॥ कदाचित् क्षोभकूं नहि पावता ॥ काहेतें क्षो भका निमित्त अज्ञान औ वासना औ मन सो ताके दृढाभ्याससे निवृत्त भया है ॥ सो मनोनाश वासना क्षय औ तत्त्वबोध ये तीनों परस्पर हेतु होनेते तीनोंका सहचार अभ्यास वासिष्ठमें क हा है ॥ ज्ञानका स्वरूप पूर्व कहा है ॥ अब वा सना क्षयके निमित्त वासना स्वरूप भिभाग औ मनोनाश दिखावने निमित्त मनका स्वरूप कहे है ॥ सूक्ष्म संस्कारका नाम वासना है ॥ वा पूर्वापर विचार विना दृढ भावनासे जो पदार्थ का आदान सा वासना कहिये है ॥ तदुक्तं ॥ दृढभावनया त्यक्त पूर्वापर विचारणं ॥ यदा दानं पदार्थस्य वासना सा प्रकीर्तिता इति ॥ सा वासना शुद्धा शुद्धभेदसे दो प्रकारकी है ॥ त दुक्तं ॥ वासना द्विविधा प्रोक्ता शुद्धा च मलि ना तथा ॥ मलिना जन्मनो हेतुः शुद्धा ,



विनाशिनीति ॥ तिन दोनोंमें मलीन वासना  
 जन्मकी हेतु है ॥ औ शुद्ध जन्मादि संसार वि  
 नाश करने हारिहै ॥ मलीन वासना सुप्त औ  
 प्रबुद्ध भेदसें दो प्रकारकी है वृक्षादिकोमें सुप्त  
 वासनाहै ॥ मनुष्यादिकनमें प्रबुद्ध है ॥ सावी  
 लोकशास्त्र औ देहभेदसें त्रिविध है ॥ ये तीनों दृढ  
 बोधके प्रतिबंध कहै ॥ तदुक्तं ॥ लोकवासनयाजंतु  
 शास्त्रवासनयापि वा ॥ देहवासनया ज्ञानं यथाव  
 न्नैव जायते इति ॥ अर्थयह ॥ जंतुकुं लोकवासनासें  
 औ शास्त्रवासनासें औ देहवासनासें यथावत्  
 नउदय होवे नहीं ॥ सर्व लोक मेरी स्तुति  
 कोइवी निंदा नकरे औ लोकमें मेरी प्रतिष्ठा है  
 यह लोक वासना है ॥ औ शास्त्र वा  
 पाठ वासना अर्थ वासना औ अनुष्ठान  
 सना याभेदसें त्रिविधहै ॥ सो भरद्वाज :  
 द औ निदागकूं यथा क्रम तीनों वा  
 शास्त्रोमें कहिहै सोतीनो त्रिविध वासना :  
 गके ज्ञानकूं प्राप्त भये ॥ औ देह वासन  
 गुणाधान औ मलापनयन भेदसें दो प्रकार  
 है ॥ सोवी प्रत्येक : लोक शास्त्रभेदसें गुणाध  
 औ मलापनयन वासना द्विविधहै ॥ सो ज  
 हीन विपयी : पुरुषनविषे प्रसिद्धहै ॥ सा “  
 र नाश दर्शा त्वाद्वासना न प्रवर्तते ” इस :

नसैं विद्वान्कूं देहवासना होवे नही ये सर्व वासना मलीनहैं ॥ सो शुद्ध वासनाके उदय हुआ निवृत्त होवेहैं ॥ शुद्ध वासनावी दोप्रकारकी है ॥ एक मैत्रि करुणा मुदितादिक दैवि संपदा, रूपहै ॥ औ दूसरी अद्वैत केवल चिन्मय वासनाहै ॥ ताके अच्छि तरहसैं संपादन किये मलीन वासनाका क्षय होवेहैं ॥ अब मनो नाशका प्रकार दिखावेहैं ॥ मनका नाश द्विविधहै ॥ एक स्वरूप नाश दूसरा अरूप नाश ॥ तामें स्वरूप नाश मनका जीवन्मुक्ति दशा विये होवेहैं ॥ तदुक्तं ॥ स्वरूपो सौ मनो नाशो जीवन्मुक्तस्य विद्यते इति ॥ तात्पर्य यहकि "मनो द्विविधं प्रोक्तं शुद्धं च शुद्ध मेव च ॥ अशुद्धं काम संपर्का त्शुद्धं कामविषर्जितं " इस शास्त्र वचनसैं मन शुद्ध औ अशुद्ध भेदसैं दोप्रकारका है तामें कामसंकल्प साहित अशुद्धहै सो प्रयत्नसैं नाश होवेहैं ॥ औ कामादिरहित शुद्ध मन अरूपाख्य विदेह मोक्ष पर्यंत रहेहैं ॥ यार्तें जीवन्मुक्तके मनका स्वरूप नाश वृद्धोंनैं कहाहै ॥ जो कोई कहे, " भीष्मोहि देवः । चंचलं हि मनः कृष्ण । विपमश्चित्तं निग्रहः । चलेच्चित्तं सतामपि । स्वभावो दुरतिक्रमः " इत्यादि श्रुति स्मृति शास्त्रोंमें मन भयानक चंचल विपम ग्रह चल औ स्वभावापरिहार कहाहै ॥

यातें जीवत कालमें मनका निरोध संभवे नहीं ॥  
 तहां सुनो मनका स्वभाव जैसा श्रुति शास्त्रोंने  
 कहाहै ॥ ऐसाहिहै ॥ तोही ताका निग्रह उपा  
 यनसें होवेहै ॥ सो मन निग्रहका उपाय कौ  
 न है ॥ तहां सुनो ॥ मनका बीज दो है एक  
 प्राण स्पंदन दूसरी वासना सो “द्वेबीजे राम  
 चित्तस्य । प्राण स्पंदन वासने” इस वाक्यसें वा  
 सिष्ठमें प्रसिद्ध कहा है ॥ चित्त औ मन पर्यायहि  
 शब्दहै ताके नाशका उपायवी “द्वौक्रमौ चित्त ना  
 शस्य योगो ज्ञानं च राघव” इस वचनसे योग औ  
 ज्ञान कहाहै चित्त वृत्ति निरोधका नाम योगहै ॥ औ  
 सम्यक् तत्त्व निरीक्षणका नाम ज्ञानहै ॥ सो  
 पतंजलि भगवाननेवी “योगश्चित्त वृत्ति निरोधः”  
 या सूत्रमें योगका लक्षण कहाहै ॥ तहां वृत्ति प्रमाण  
 विपर्यय विकल्पादि भेदसें पंच प्रकारकी कहिहै ॥  
 किंवा “अभ्यासेन तु कौंतेय वैराग्येण च गृह्यते ॥  
 इस भगवत् वचनते औ “अभ्यास वैराग्याभ्यांत  
 निरोधः” इस योग सूत्रसें अभ्यास औ वैराग्यसें  
 मनका निरोध कहाहै ॥ असकृदा वृत्तिका नाम  
 अभ्यासहै ॥ सो “तत्रस्थितौ यत्नोभ्यासः” इ  
 स योग सूत्रमें असंग पुरुष विषे चित्तकि स्थिति  
 निमित्त यत्न विशेष अभ्यासकालक्षण कहाहै ॥  
 औ वैराग्य पर अपर पूर्व कहाहै ॥ किंवा “अ

... । विद्याधि गम साधु संगम एवच ॥ वास  
ना संपरित्यागः प्राणस्पंदानिरोधनं ” यावाप्ति  
शोक्तिसें अध्यात्मविद्याका लाभ साधु संगम  
वासनाका त्याग औ प्राण गतिका निरोध ये च  
तुर्विध युक्तिसें मनका निरोध होवेहै ॥ याकूं शा  
स्त्रोंमें क्रमनियह कहाहै ॥ औ तासें भिन्न स्वमन  
मुख प्राण पीडन औ चक्षुरादि गोलकोंके निरो  
धकूं हठनियह कहाहै ॥ तिन दोनोंमें क्रमनि  
ग्रह श्रेष्ठहै ॥ वृद्धोंनेंभी क्रमनियह अंगीकार कि  
याहै ॥ इस प्रकार नियह किया मनवद्ध मुक्तो म  
हीपाल इस न्याय करि अल्प देहयात्रामात्रसें  
संतुष्ट होवेहै ॥ औ नियहित मनकूं समाधिज  
न्य महान सुखका लाभ होवेहै ॥ यातें मननियह  
निमित्त अवश्य प्रयत्न कर्तव्यहै ॥ औ परमेश्व  
राश्रित होइ यत्नकरे ताकूं प्रतिबंधरहित अव  
श्य फलकी सिद्धि होवेहे ॥ जैसें टिटभनें यत्न  
बलसें सागरसें अंडा लिया ॥ सो “ उत्तेक उद  
धेर्यद्वत् कुशायेणैकविंदुना ॥ मनसो नियहस्त  
द्वन्द्ववेदपरिखदतः ” इस मांडुक्यकी कारिका  
में मननियहार्थ उदाहरण प्रसिद्ध कहाहै औ  
“च्छेद्वाङ्मनसि प्राज्ञ तद्यच्छेज्ज्ञानमात्मानि ” इ  
यादि उपाय श्रुतिमें कहाहै ॥ यातें यह सिद्ध  
नया उपायसें मनका स्वरूप नाश होवेहै ॥ सो

स्वरूप मनकानाश जीवन्मुक्तका कहाँ है ॥ औ "अ  
 रूपेस्तु, मनोनाशो मयोक्त रघूद्वह विदेह मुक्तः"  
 इस वासिष्ठोक्तिसे अरूप मनोनाश विदेहमुक्तका  
 कहाँ है ॥ यह वासनाक्षय मनोनाश दिखाया ॥  
 तासें दृढ बोध होवे है ॥ औ बोधसें, सम्यक्  
 वासना क्षयतासें मनोनाश होवे है ॥ ऐसे तीनों  
 परस्पर हेतु है ॥ तिनोंका सहचार, अभ्यास-क  
 रे सो "तत्त्वज्ञानमनोनाशो वासनाक्षय एव च  
 ॥ मिथःकारणतां गत्वा दुःसाध्यानि स्थितान्यतः"  
 इस वासिष्ठ वचनसें प्रसिद्ध कहाँ है ॥ वासनाके  
 नाश हुवे चिंता क्रियाकाही नाश होवे है-॥  
 औ क्रिया चिंता वासनारूप के विच्छेदसें

होवे ॥ औ बाल्यपांडित्यता दोनोसें निर्वेद पा  
 यके अनंतर मुनि होवे ॥ औ मौन तथा अमौन  
 कहिये बाल्यपांडित्यता त्यागके भूमानंद स्थि  
 ति लक्षण ब्राह्मण होवे इति ॥ तिसभूमानंद  
 सिंधुविषे निमग्न ब्रह्मवित्तमकूं विक्षेपरूप प्रपंच  
 प्रती होवे नहीं ॥ या अर्थकूं अब श्लोकके द्विती  
 य औ तृतीय पादसें आचार्य प्रतिपादन करेहै ॥  
 अविद्या विलासमिति ॥ अद्भुत है जिनोका नि  
 मित्त एसां विचित्र गुण स्वभाव क्रियावाला अ  
 विद्याका विलास कहिये कार्य यह भूत भौतिकरू  
 प प्रपंचसो तिस भूमानंद सागरमें निमग्न जीव  
 न्मुक्तकूं प्रतीति होवे नहीं ॥ स्वसत्तास्फूर्ति देके  
 ब्रह्म सर्व जगतका निर्वाहक होनेतें इहा निमित्त  
 कहोहै ॥ जैसें लोकनकी बाह्यचेष्टाका निमित्त  
 सूर्य है ॥ तैसें सर्व व्यवहारका निमित्त ब्रम्हहै ॥  
 औ सो ब्रह्म सर्व विश्वकूं धारि रहाहै औ सदा  
 असंगहै ॥ औ सर्व व्यापकहुवा निर्लेप है ॥ औ  
 सर्व शरीरोंमे स्थित हुवा अशरीर है ॥ यातें अद्भु  
 त कहिये आश्चर्य रूपहै ॥ औ ताका वक्तातथा ज्ञा  
 ताकी कठोपनिषदमें आश्चर्य रूप कहाहै ॥ तिस  
 ब्रह्म विषे सूर्यरश्मी आरोपित मरुजलकी न्याइ  
 कल्पित अविद्याका विलास है ॥ सो ब्रह्मानंदनि  
 मग्न पुरुषकूं भान होवेनही ॥ सो “ यत्र सत्तात्मे

वा भूतत्रकेन कं पश्येत् ” इत्यादि श्रुतिमेंबी क  
 हाहै ताकूं एक भूमानंदहीं भान होवेहै ॥ तिस  
 भूमा विषे दैतकि कल्पानाबी नही ॥ सो “ यत्र  
 नान्यत्पश्यतिनान्यच्छृणोति नान्यद्विजानातिस  
 भूमा ” या छांदोग्यगत भूम विद्यामें प्रसिद्ध  
 कहाहै ॥ औ तहांहिं “ योवै भूमातत्सुखं ” या श्रु  
 तिनें सो भूमा सुखरूप कहाहै ॥ सो सुख “ अ  
 निर्देश्यं परमं सुखं ” याकठश्रुतिमें अनिर्देश्य  
 औ निरतिशयानंद कहाहै ॥ यार्ते समुद्रकी  
 न्याइ अथाह अपरिमाण निरुपम है॥काहेतें जा  
 काएक लेशमात्र सर्वाधिक हिरण्यगर्भका आनं  
 दहै ॥ तदुक्तं ॥ आनंदवारिधेस्तच्च बिंदुमात्रमुदी  
 रितं ॥ अतःकथंहि निर्देश्यं भवेत्तत्परमं सुखमि  
 ति ॥ तिस ब्रह्मानंद समुद्रमें निमग्नकूं तुच्छ प्रपं  
 चका भान होवे नहीं ॥ तिस सुखका संपूर्ण  
 स्वादन पछि भोमिकावानकूं है ॥ तासैं किंचि  
 त् न्यून पंचमीभूमिकावानकूं औ सप्तमीभूमिका  
 वानकीतो वृत्तिवी रहे नहीं यातें सो अवाच्य है ॥  
 ये तीन जीवन्मुक्तोका रमण पदहैं ॥ सो “ रसो  
 वैसः रसं ह्येवायं लब्ध्वा ऽऽनंदी भवति । समो  
 दृते मोदनीयं लब्ध्वा । आत्म क्रीड आत्मरतिः  
 क्रिया वानेप ब्रह्मविदां वरिष्ठः यंलब्ध्वा चापरंला  
 भंमन्यते नायिकंततः ” इत्यादि श्रुति स्मृत्यों

विषे स्पष्ट कहा है ॥ अमृतास्वादी मूकमुनीकी  
न्याइ याते सो सुख अवाच्या है ॥ ऐसा जो आ  
नंद समुद्रसो नित्य परंब्रह्मसोमें हूंइति संबंधः॥  
८॥ अथ भाषा टीका कृत इष्ट प्रार्थनं ॥ श्लोकः ॥  
नारायण नमस्तुभ्यं निजानंदेनयस्वमां वेनाद्या  
स्त्वत्प्रसादेन परमानंदमगिताः ॥ १ ॥ वेन गंधर्व  
कुं नारायण प्रसादतें परमानंदका लाभ उपनिष  
दमें प्रसिद्ध कहा है ॥ ॐ

पूर्व ग्रंथ संदर्भकरि जिज्ञासुकुं जो कर्तव्य ज्ञात  
व्य औ प्राप्तव्य है सो विस्तारसें प्रतिपादन कि  
या ॥ अब या अंत्य श्लोकसें या विज्ञाननौकाके  
पठनादिकाफल आचार्य कहे है ॥ स्वरूपानुसंधा  
न रूपामिति ॥

स्वरूपानुसंधानरूपांस्तुतिं  
यः पठेदादराद्भक्तिभावो मनु  
ष्यः ॥ शृणोतीहवानित्यमु  
द्युक्तचित्तो भवेद्विष्णुरत्रैव वे  
दप्रमाणात् ॥ ९ ॥

यो मनुष्य या स्वरूपानुसंधान रूप औ स्तुत्या  
त्मक विज्ञाननौकाख्य ग्रंथका भक्तिभावित उद्य



मवानचित्त हुआ नित्य इहां पढ़ें अथवा श्रवण करे ॥ सो वेदप्रमाणसें इहांहि विष्णुरूप होवे है इति पदार्थः ॥ टीका॥ नरदेहसें इतर शरीरोंविषे ज्ञानका अनधिकार सूचनार्थ इहां मनुष्य कहाहै ॥ तिन मनुष्यों विषेवी जो धर्म अर्थ काम निमित्त यत्न करेहै सो पशु प्राय नराकृति है ॥ औ जो मोक्ष निमित्त यत्नवान है सोइ मुख्य मनुष्य है ॥ एसाजो अधिकारिया ग्रंथकूं भक्ति भावित चित्त होइ ज्ञानी गुरुसें पढ़ें अथवा सादर श्रवण करे सो परम फल भागी होवै ॥ इहां भक्ति भावित कहनेसें यह जनायाकि ईश्वर गुरुकी भक्ति सहित चित्तवालेकूं हि सम्यक् तत्वका बोध होवेहै ॥ अन्य कूं नहीं ॥ ईश्वर भक्ति निर्गुण सगुण भेदसें दो प्रकारकी कहिहै ॥ ताकूं परा अपरावी कहेहै ॥ सा " परानुरक्तिरीश्वरे । मद्भक्तिं लभते परां । अहेतुक्य व्यदहिता या भक्तिः पुरुषोत्तमे ॥ लक्षणं भक्ति योगस्य निर्गुणस्य त्र्युदाहृतं ॥ इत्यादि सूत्र स्मृति शास्त्रोंमें प्रसिद्ध कहिहै ॥ औ सगुण भक्तिवी अंगी अंग भेदसें द्विविध है ॥ प्रेम लक्षणा अंगीहै ॥ औ श्रवण कीर्तनादि नवधा अंग रूप है ॥ सानवधा " श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं पादसेवनं ॥ अर्चनं वंदनं दास्यं सख्यं सत्पुत्रसेवकं ॥ गान्धर्वसें शास्त्रोंमें प्रसिद्ध क

हि है ॥ तिन नवधाके एक एक अंगके संपादनसे  
परिक्षत शुक्रदेव प्रन्हाद कमलां पृथु अंकुर हनु  
मान अर्जुन औ बलि ये नवज्ञानद्वारा केवल्य  
पदके प्राप्त भये है ॥ तदुक्तं ॥ श्रीकांत श्रवणे परि  
क्षितिरभूद् वैद्यासकिः कीर्त्तने प्रन्हाद स्मरणे तदं  
घ्नौ भजने लक्ष्मी पृथुः पूजने ॥ अंकुरस्त्वभिर्वदने  
कपिपाति दास्येऽ यसस्येऽर्जुनः सर्व स्वात्मानिवे  
दने बलिरभू त्केवल्यमेकैकतः इति ॥ जैसे ई  
श्वर भक्तिका अद्भुत माहिमा है सैसैं गुरु भक्तिका  
की अद्भुत माहिमा है ॥ यार्ते निःश्रेयसकामी ई  
श्वरके तुल्य गुरु भक्तिकरे ॥ सो " यस्य देवे पंरा  
भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ " याश्रुतिविषे प्रसिद्ध  
कहा है ॥ ईश्वर गुरुकी भक्ति विद्या प्राप्तिका अंत  
रंगे साधन है ॥ यार्ते अध्ययन औ श्रवणविषे  
भक्ति भाव पद प्रयोग किया है ॥ औ उद्युक्त वि  
त्त कहनेसे प्रयत्न उत्कर्षता बोधनकरि है ॥ का  
हेतैं सिधिल यत्न वानसे अर्थकी सिद्धि होवे न  
हीं ॥ किंतु प्रबल यत्नवान पुरुष व्याघ्रही परम  
सिद्धिकूं पावे है ॥ तदुक्तं ॥ इदं सुदुर्लभं ज्ञानं पु  
रुषध्याघ्रेण लभ्यते इति ॥ यार्ते श्रवणादि साधन  
औ तत्साध्य ब्रह्म निष्ठामें प्रमाद नहि करना ॥  
सो " प्रमादो वै मृत्यु महं ब्रवीमि " इसे संनत सु  
जात वचनसे औ ॥ " प्रमादो ब्रह्म निष्ठायान

कर्तव्यः कदाचन" इस शास्त्र वचनसें औ "श्रद्धा वान् लभते ज्ञानं इस गीतावाक्यामें प्रसिद्ध कहा है याते अति यत्न पूर्वक या ग्रंथका अध्ययन करें॥ औ बुद्धि मांद्यता रूप दोष हुवे सादर नित्य श्रवण करे ॥ तासेवी ज्ञान होयके मोक्ष होवेहै ॥ सो "तेपिचाति तरंत्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः " या वाक्यसें गीतामें प्रसिद्ध कहाहै ॥ याते वक्ता श्रोता दोनो मोक्ष भागी सम होवेहै ॥ औ को इ कहे बडे शारीरकादि वेदांत ग्रंथनसें ज्ञान होवेहै ॥ या अल्प स्तुति रूप ग्रंथनसें सम्यक् बोध होवे नहीं ॥ तहां सुनो जो शारीरकादिक सर्व वेदांत ग्रंथनका सारहै सो सर्व दधितें धृतो द्वारा की न्याइ या विज्ञान नौका विषे स्थापन किया है ॥ काहेतें जैसे छांदोग्योपनिषद्के पष्ठे प्रपठ विषे तत्त्वमसिमहावाक्यका नव अभ्यास है ॥ तैसें याके विषे यजुर्वेद गत अहं ब्रह्मास्मि यह विद्वान्का अनुभव रूप नवअभ्यास है ॥ अर्थ यह कि स्वरूपानुसंधान रूप यह विज्ञान नौका है ॥ औ संपूर्ण वेदांतकी प्रक्रियाका सूचन याके विषे श्री आचार्यने कियाहै ॥ ताके व्याख्यान विषे मेने यथामति शुभकर्मसे आदिलेके समाधि प र्धत सर्व साधन औ बोधोपयोगी पदार्थनका उ देश विभाग लक्षण परीक्षापूर्वक वर्णन किया

है ॥ नामसे पदार्थका कथन उद्देश कहिये है ॥  
 ताके अवांतर भेद कथनका नाम विभाग है ॥  
 औ वस्तुका असाधारण धर्म लक्षण कहिये  
 है ॥ जो अति व्याप्ति अव्याप्ति असंभवदोषर  
 हित होवे सोइ यथार्थ लक्षण कहिये है ॥ तासे भि  
 न्न असत् लक्षण कहे है आक्षेप समाधानपूर्वक  
 प्रमाणयुक्तिसे पदार्थका निर्णयका नाम परीक्षा  
 है ॥ औ या ग्रंथविषे प्रतिश्लोकमें स्वरूपका चिं  
 तन है ॥ याते ताके पाठमात्रसे वी. सर्व पापोंकी  
 निवृत्ति होवे है ॥ औ जो ज्ञानी गुरुसे आदर स  
 हित पढे अथवा श्रवण करे सो इहां जीवन दशा  
 विषेहि विष्णुस्वरूप होवे है ॥ औ जो कोइ कहे  
 विष्णुकी प्राप्ति उपासनासे सुनियत है ज्ञानसे  
 नहीं ॥ तहां सुनो यद्यपि वैकुण्ठवासि विष्णु वि  
 ग्रहकी प्राप्ति तो उपासनासे उपनिषदनमें औ  
 पुराणोंमें कहि है ॥ तथापि सो विष्णुका परमार्थस्व  
 रूप नहीं ॥ किंतु माया रचित मूर्ति है ॥ सो  
 “ माया एषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ”  
 या वचनसे आपस्वयं भगवानने कहा है ॥ औ वि  
 ण्णुका वास्तव स्वरूप व्यापनशील परब्रह्म है ॥  
 ताकूं ज्ञान वान प्राप्त होवे है ॥ सा प्राप्तिवी उपा  
 सककी न्याइ सालोक्य सामीप्यादि चतुर्मुक्ति  
 रूप नहीं ॥ किंतु सो व्यापक रूप विष्णु में ए

सैं स्वस्वरूपता करके प्राप्तिहै ॥ औ जोकोइ कहे  
 ताके विषे प्रमाणका अभावहै ॥ सो नहि किंतु  
 वेद प्रमाणतें ब्रह्म वेत्ताकुं विष्णु रूपता सिद्धहै ॥  
 सो प्रमाण यहहै ॥ य एवंवेदस विष्णुरेव भवति ।  
 ब्रह्म विद्ब्रह्मैव भवति । ब्रह्म विदाप्नोति परं । त्र  
 ति शोक मात्मवित् । इत्यादि श्रुत्योंमें प्रसिद्ध  
 कहाहै ॥ सा ब्रह्मभावकी प्राप्ति रूप कैवल्य मो  
 क्षवी देहपतानंतर नहीं किंतु जीवत दशामें ही  
 प्राप्त होवेहै ॥ सो “ अत्र ब्रह्म समश्नुते ” इत्या  
 दि श्रुतिमें प्रसिद्ध कहाहै ॥ औ “ तस्यतावच्चि  
 रं यावन्न विमोक्षः । भूयश्चांते विश्वमाया निवृत्तिः ।  
 प्रारब्ध नाशात्प्रति भास नाशः । इत्यादि श्रुति  
 योंमें प्रारब्धके क्षय हुविदेह मोक्ष कहाहै ॥ सो  
 मुक्त हुवाहि ज्ञानी मोक्त पावेहै ॥ सो “ विमुक्त  
 श्च विमुच्यते । ब्रह्मैवस न्ब्रह्माप्नोति ” इत्यादि  
 श्रुत्योंमें प्रसिद्ध कहाहै ॥ तात्पर्य यहकि आवरण  
 विक्षेप रहित प्राणसहित ब्रह्मनिष्ठ जीवन्मुक्त  
 कहा जावेहै ॥ औ प्रकाश रूप ब्रह्मविषे सांतः क  
 रण प्राणका विलय विदेह मुक्त कहा जावेहै ॥  
 विदेह मुक्तका प्राण देहांतर वा लोकांतरमें गमन  
 करे नहीं ॥ किंतु इहां शरीरके अंतरही लय हो  
 वेहै यातें ताकुं फेर संसार होवेनही ॥ सो “ न तं  
 स्य प्राणा उत्क्रामंते । सतुतत्पदमाप्नोति यस्मा

द्वयो न जायते । न स पुनरावर्तते । यद्वत्त्वान नि  
वर्तते ” इत्यादि श्रुति स्मृत्योमेस्पष्ट कहाहै  
इति ॥ ९ ॥ अब ब्रह्मविद्यारूप विज्ञाननौकारूप  
ग्रंथावलंबी पुरुषकी प्रशंसा करेहै ॥

विज्ञाननावं परिगृह्य कश्चि

त्तरेद्यदज्ञानमयं भवाब्धिः ॥

ज्ञानासिनायो हि विच्छिद्य

तृष्णां विष्णोः पदं याति स

एव धन्यः ॥ १७ ॥ इति श्री

मत्परमहंस परिवाजका चां

र्य श्रीमच्छंकराचार्य विर

चिता विज्ञाननौका समाप्ता ॥

याका अर्थ ॥ जोकोई पुरुष या विज्ञाननौका रूप  
दृढलवका सद्गुरु रूप कर्ण धारद्वारा आश्रय कर  
के अज्ञान कल्पित संसाररूप सागरकूं तरेहै ॥  
औ मोक्ष मार्गविषे प्रतिबंधकर भोगनकी तृष्णा  
रूप ग्राहकूं ज्ञानरूप कृपाणसें छेदन करके कैव  
ल्य मोक्षरूप विष्णु ॥ १७ ॥

धोरेय धन्यहै ॥ विष्णु पद ससाराध्वनका परं  
 पार “ तद्विष्णोः परमंपदं “ या श्रुतिमें प्रसिद्ध  
 कहाहै ॥ सोइ भवाब्धिका परंपार है ॥ इहां वि  
 ष्णोः यापदमे पष्टी विभक्तिहै ॥ सा संबंधार्थ न  
 हीं ॥ किंतुराहोः शिरः चान्पायकरि अभेदार्थ है  
 इति॥१०॥अब भाषा टीका समाप्ति विषे मंगल  
 करेहै श्लोकः॥अद्वैता देश कर्तारं द्वैत ध्वांत विना  
 शकं ॥ नमामि भाष्य कारेनं वादि भागण भा  
 हरं ॥ १ ॥ श्री देवारुघं परं देवं सद्गुरुं हरिमीश्वर  
 म् ॥ सर्व भूतहिता सत्कान्सज्जनांश्च नमाम्यह  
 म् ॥ २ ॥ विवृत्तिर्ज्ञप्तिनावस्य भाषेयं सामनि  
 र्मिता ॥ भक्त्याचार्य पदे सावै पुष्पांजलिः स  
 मर्पिता ॥ ३ ॥ श्री शंकर पदांभोज सेवा मुदि  
 द्य केवलं॥ कृता टीका मया तां च वीक्ष्य तुष्यतु  
 साधवः ॥ भक्तानां वीक्ष्यमाणानां शमातनो तु  
 शंकरः ॥ ४ ॥ रामाब्धि नंद भूमाने विक्रम रूपा  
 तवत्सरे । मधुमासे सिते पक्षे रामजन्म तिथावि  
 ति॥५॥इति श्री साधुवर्यसामाब्ध विदुषा विरचि  
 तानुभूत्युडुपाख्य टीकासमाप्ता ॥ ॐ तत्सत् ॥१॥

